Cax

Lib

34

n^o^-37

R. 16
5/2

TRATADO SOBRE EL AVE MARIA.

[illegible]

[illegible]

Compuesto por [illegible] *Lector de Theologia* [illegible] *de la Orden de S. Francisco* [illegible] *en esta santa Provincia de Castilla.*

SALMANTICAE

Apud Ioannem & Andream Renaut

M D X C V I

TRACTADO SOBRE EL AVE MARIA.

Con dos Tablas copiosissimas de las autoridades de la sagrada Scriptura, y de los sermones de todo el año.

Compuesto por el Padre fray Pedro Varona de Val diuielso Predicador y Lector de Theologia positiua, de la Orden de S. Francisco nuestro Padre, en esta sancta Prouincia de Castilla.

SALMANTICÆ

Apud Ioannem & Andream Renaut.

M D X C V I.

VIVVS EST SERMO DEI QVEM IVDEI MORTVVM PVTANT. D. AMBROS
INRI
B. DIDAC. VARONA

ESTE libro vea el Padre Fray Phelippe de Ayala Lector Theologo en nuestro Conuento de Sant Iuan de los Reyes de Toledo, y de su censura. Fecha en 18. de Septiembre 1593.

Fray Pedro de Salazar
Maestro Prouincial.

POR mandado de nuestro Padre Prouincial he visto este tractado sobre el Aue Maria, y hallo, que no tiene cosa alguna contra la Fe, ni mal sonante: antes tiene doctrina prouechosa para los fieles, y gustosa, particularmente para los que son muy deuotos de nuestra Señora. Fecha en Toledo en S. Iuan de los Reyes, a diez y ocho de Octubre de 1593.

Fray Phelippe
de Ayala.

POR commission del Consejo supremo vi vn libro intitulado, Tractado sobre el Aue Maria, compuesto por el Padre Fray Pedro Varona de Valdiuiesso Predicador de la orden del glorioso Padre S. Frãcisco, y no contiene cosa contra nuestra Fe y buenas costumbres, antes doctrina de que se podran aprouechar todos los fieles, y en especial los professores de la sagrada Scriptura, porque el autor muestra en el mucha erudicion, y lection de Scriptura y Sanctos, y procede cõ mucha claridad y distinction: y assi se le podra dar licencia para le imprimir. Fecho en este Collegio de la Compañia de Iesus de Madrid en 3. de Febrero 1594.

Ioan de Siguença.

Cenſura del grauiſsimo y doctiſsimo Padre F. Phelippe de Ayala Lector de Sancta Theologia en el inſigne Conuento de S. Ioan de los Reyes de la ciudad de Toledo.

POR mandado de nueſtro Padre Fray Pedro de Salazar Prouincial deſta Prouincia de Caſtilla, he viſto eſte libro ſobre el Aue Maria, cõpueſto por el muy docto Padre Fray Pedro Varona de Valdiuielſo Predicador de nueſtra Seraphica Orden: y hallo que no tiene coſa alguna contra la Fe, ni mal ſonante: antes tiene doctrina prouechoſa para todo genero de gente, y muy guſtoſa, y particularmente para los que ſon deuotos de nueſtra Señora. Fecha en Toledo en el Conuento de Sãt Ioan de los Reyes, a diez y ocho dias del mes de Octubre del año de 1593.

Fray Phelippe de Ayala.

Licencia del Padre Prouincial de Castilla.

FRAY Pedro de Salazar Consultor del Cõsejo Real de la sancta y general Inquisiciõ, y Ministro Prouincial de los Frayles Menores de nuestro Padre Sant Francisco en la Prouincia de Castilla, por la presente doy licencia al Padre Fray Pedro Varona de Valdiuielso Predicador en nuestro Conuento de Sperança la Real de Ocaña, para que pueda presentar ante los Señores del Consejo Real de su Magestad, y imprimir dos libros, el vno sobre el Aue Maria en Romance: y el otro, Exposicion sobre el Psalmo ochenta y seys, por quanto estan hechas las diligencias que conforme a los estatutos de nuestra orden se deuen hazer. Christo con todos. Dada en nuestro Conuento de Sant Francisco de Alcala, a treynta de Octubre de mil y quinientos y nouenta y tres.

Fray Pedro de Salazar
Ministro Prouincial.

¶ 3 EL

EL REY.

POR quanto por parte de vos Fray Pedro Varona de Valdiuielso, de la orden de Sant Francisco, Predicador del Cōuento de nuestra Señora de Speranza la Real, de la villa de Ocaña, nos fue fecha relacion, que vos auiades compuesto dos libros: el vno sobre el *Aue Maria*, en Romance: y el otro sobre el Psalmo ochenta y seys en Latin, para lo qual auiades tenido licencia del padre Prouincial de la dicha Orden, los quales eran vtiles y prouechosos a la Republica, y nos supplicastes os mandassemos dar licencia para los poder imprimir y vender, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en los dichos libros se hizo la diligencia, que la pragmatica por nos vltimamente sobre ello fecha dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula en la dicha razon, e nos tuuimos lo por bien. Por la qual vos damos licencia y facultad, para que por tiempo y espacio de diez años cumplidos primeros siguientes, que corren y se cuentan desde el dia de la fecha desta nuestra cedula en adelante, vos o la persona, que para ello vuestro poder vuiere, y no otra alguna, podays imprimir y vender los dichos libros, que de suso se haze mencion. Y por la presente damos licencia y facultad a qualquier impressor destos nuestros Reynos, qual vos nombraredes, para que durante el dicho tiempo lo pueda imprimir por los originales, que en el nuestro Consejo se vieron, que van rubricados y firmados al fin de Alonso de Vallejo nuestro escriuano de Camara, y vno de los que en el nuestro Consejo residen: con que antes que se vendan los traygays ante ellos juntamente con los dichos originales, para que se vea, si la dicha impresion esta conforme a ellos, o traygays fe en publica forma, como por Corrector por nos nombrado se vio y corrigio la dicha impresion por los dichos originales. Y mandamos al Impressor, que assi imprimiere los dichos libros, no imprima los principios, ni primeros pliegos dellos, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor o persona, a cuya costa lo imprimiere; ni a otra alguna para effecto de la dicha correction y tassa, hasta que antes y primero los dichos libros esten corregidos y tassados por los del nuestro Consejo. Y estando fecho, y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio y primer pliego dellos, en los quales immediatamente ponga esta nuestra licencia, y las approbaciones, tassa, y erratas: ni lo podays vender, ni vendays vos, ni otra persona alguna, hasta que esten los dichos libros en la forma susodicha, sopena de caer è incurrir en las penas contenidas en la dicha pragmatica y leyes de nuestros Reynos, que sobre ello disponen. Y mandamos, que durante el dicho tiempo, persona alguna sin vuestra licencia no los pueda imprimir ni vender, so pena que el que los imprimiere y vendiere, aya perdido y pierda qualesquier libros, moldes, y aparejos que dellos tu-

uiere,

uiere, y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hiziere, de la qual dicha pena sea la tercia parte para la nuestra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo sentenciare, y la otra tercia parte para el que lo denunciare. Y mandamos a los del nuestro Consejo, Presidente, y Oydores de las nuestras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nuestra casa y Corte, y Chancillerias, y a otras qualesquier justicias de todas las ciudades, villas, y lugares destos nuestros Reynos e Señorios, y a cada vno en su jurisdiction, assi a los que agora son, como a los que seran de aqui adelante, que os guarden y cumplan esta nuestra cedula y merced que assi os hazemos, y contra ella no vos vayan ni passen, ni consientan yr ni passar en manera alguna, so pena de la nuestra merced, y de diez mil marauedis para la nuestra Camara. Fecha en Sant Lorenzo a diez y ocho dias del mes de Iunio, de mil y quinientos y nouenta y quatro años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor.

Don Luys de Salazar.

Ruy Gomez de Mendoça y Sylua en loor del Autor.

EL buen ſoldado, fuerte, y animoſo
Imita al capitan ſin couardia,
Sigue ſus paſſos y animo a porfia
Con zelo de honra y verſe victorioſo.
Aßi Fray Pedro ſigue feruoroſo
Al Seraphico Padre que le guia
Por el camino y mas ſegura via
Que lleua al alma al eternal reposo.
Embraça ſe el eſcudo de aſpereza,
Toma la lança de diuino zelo,
De charidad el yelmo, y de paciencia.
Y con diuina y ſancta fortaleza
Entra en el campo deſte duro ſuelo,
Y vence al vicio, y haze reſiſtencia.

Esteuan Varona de Castilla hermano del Autor, vezino del lugar de Pozuelo de Arauaca jurisdiction de Madrid, en fauor de la obra.

GRAVES consejos de loable vida,
Dulces cōceptos de alma afficionada,
Meditaciones de lection sagrada,
Con varia exposicion nunca sabida.
Sentencias altas, traça engrandecida
Sancta eloquencia, propriedad fundada,
Corriente estilo, erudicion preciada,
Con perpetua labor enriquecida.
Scriptura conforme con los hechos,
Hechos conformes con su regla pura
Saca el celebre Autor a luz oy dia.
Pues hombres dexa y cielos satisfechos,
Satisfecho el Monarcha de su altura,
Cielos y hombres le premien a porfia.

Alonso Varona de Castilla hermano del Autor, natural del lugar de Valermosa en el valle de Valdiuiesso Diocesis de Burgos, en loor de la obra y del Autor.

VAL umbroso de flores peregrinas,
Llenas de gusto, olor, beldad, sustento,
Que alma, affectos, desseo, entendimiento,
Mueues, guias, enciendes, y refinas.
VALDIVI val de Dios, q̃ a las Alpinas
Cumbres del estrellado alojamiento
Sube desde este miserable asiento
Sobre letras humanas, y diuinas.
ESSO, elegante Autor, soys en el suelo
ESSO vuestra loable intencion pia,
Y ESSO al fin vuestro libro acrysolado.
DE mos el AVE al mũdo, el mũdo al cielo,
El cielo al sumo Dios, Dios a MARIA,
Que el Angelico vee assi declarado.

Lyras en loor del Autor, y ſu Patria.

EN la parte de Eſpaña,
dõde ſe mueſtra el Sol mas dadiuoſo,
Y del mar do ſe baña,
Sale cõn roſtro hermoſo
A dar ſu luz al mundo tenebroſo.

Y azia donde immoble
El Norte permanece, eſta aſſentada
Vna prouincia noble
Del claro Ebro bañada,
Y tarde de Romanos ſubjectada.

De vna ciudad famoſa,
Cuyo nombre Cantabria antiguamẽte,
En virtud poderoſa,
Y en nobleza eminente,
Tomò ſu nombre la prouincia y gente.

Vn valle pues eſpeſſo
Eſta prouincia tiene muy hermoſo,
Llamado Valdiuielſo,
A quien Ebro famoſo
Con ſu corriente dexa mas viſtoſo.

Con ſuaues reſpueſtas,
Al Eco de ſus aguas cryſtalinas
Reſponden las floreſtas,
Y de mil clauellinas
Corona las riberas mas vezinas.

A cuyos comarcanos
Lugares, el Autor de lo criado
Hizo illuſtres y vfanos,
Pues hombres les ha dado,
De nobleza y virtud viuo dechado.

Las plantas ſus coronas
Eſtan al ſacro rio ſubjectando,
Y entre ellas los Varonas
Sus ramas dilatando,
Sobre todas ſe van entronizando.

Y ha

Y a dado tal consuelo,
El fructo que estas plantas han lleuado,
Que el soberano cielo,
Las ha fertilizado
Y muchas en su huerto trasplantado.
De aqui salio aquel Sancto
Obispo fray Antonio de Varona,
Cuyo valor fue tanto,
Qual su muerte pregona,
Mereciendo de Martyr la corona.
Orillas deste rio
Nascio tambien aquel varon famoso
Que con celestial brio
Y pecho valeroso
Del enemigo triumpha victorioso.
Fue aqueste el Sancto Diego,
Que con virtudes y obras milagrosas,
Resplandecio qual fuego,
Que puesto en tenebrosas
Regiones, da centellas mas hermosas.
De aqui su descendencia
Trae tambien el Autor deste Tractado,
Cuya virtud y sciencia,
Es vn viuo traslado,
De lo que en su alma tiene athesorado.
Y assi de la alta fuente
Que es Dios, oy cō su libro nos da llaue,
Para que el mas prudente,
Y el que sabe y no sabe,
El agua coja que en su vaso cabe.
A quien el tiempo largo,
Ingrato ser no puede, ni inclemente,
Mas antes a su cargo
Està perpetuamente,
Guardarle como a llaue de tal fuente.

F. I. N.

A N V E S T R O Padre Fray Antonio de Mendoça Miniſtro Prouincial deſta ſancta Prouincia de Caſtilla, y Padre meritiſsimo de toda nueſtra Seraphica Orden, F. Pedro Varona de Valdiuielſo. D. S.

ESTILO muy ordinario ſuele ſer de los Eſcriptores en las epiſtolas dedicatorias de los libros que dirigen a perſonas eminentes y de gran valor, referir y contar, no ſolo ſus virtudes particulares, mas tambien las obras heroycas, y prodigioſas hazañas de ſus mayores. Si en eſta preſente dedicatoria vuiera de guardar eſta coſtumbre, y contar en ella las virtudes ſingulares de V. P. la charidad paternal, que deſde ſu tierna edad con los años juntamente ha ydo creciendo, para remedio y amparo de los affligidos: el ardentiſsimo zelo acerca de las coſas de la Fe Catholica, y conſeruacion de las ſagradas Religiones, y en eſpecial cõ la de nueſtro Seraphico Padre Sant Frãciſco, por cuya interceſsion ha recibido V. P. grandes beneficios del cielo. Si vuiera de reboluer los antiguos annales, y memorables hiſtorias en que eſtan eſcriptos los valeroſos hechos de los Illuſtriſsimos Duques del Infantado Progenitores y antepaſſados de V. P. en defenſion de la ſancta Ygleſia: los innumerables y copioſos exercitos que vencieron:

ron, los insignes estandartes enemigos que prostraron: las gloriosas victorias que consiguieron: y finalmẽte los grandes seruicios que hizieron a la Real corona, pudiera yo muy bien dezir con el Comico Poeta.

Ante diem clauso componet vesper Olympo.

Antes la noche se entrara por las puertas del dia, teniendo fin el dia y principio la noche, que yo pudiera dar fin a historia que no le tiene. Y aunque todas estas cosas son dignas de ser estimadas, ninguna deue ser en tanto tenida y preciada, como el blason del AVE MARIA, el qual con animoso y esforçado pecho ganò de los infieles vno de los antepassados de V. P. Que hermosa empresa, que gloriosos despojos, que rica presa, y admirable triumpho? No ay cosa en la vida humana que se le cõpare, ni joya mas preciosa que el AVE MARIA, la qual (aunque libre) estando captiua en poder del enemigo, fue rescatada y ganada por la casa de Mendoça. Auiendo pues de sacar en publico este libro sobre el AVE MARIA, a quien le podia yo dedicar mejor que a V. P. pues la tiene por diuisa? Y assi como a tan deuoto y defensor de la honra desta bendita Señora, era justo que no a otro sino a V. P. se le dedicasse esta obra, especialmente siendo V. P. con su admirable doctrina, luz, y con sus sanctos exemplos, espejo en quien tiene puestos los ojos, no solo esta sancta Prouincia de Castilla, mas toda nuestra Religion Franciscana. En cuyo testimonio, de comun consentimiento del capitulo General, celebrado en el insigne Conuento de Sant Ioan de

los Reyes de la ciudad de Toledo en el año de 1583. fue V. P. electo en primer Diffinidor, y Padre de toda la Orden. Y por resplandecer en V. P. prudencia admirable, y justicia recta en gouernar, ha sido por dos vezes electo en Ministro Prouincial desta sancta Prouincia, y otras muchas molestado a que reciba el gouierno della. Y no ay de que marauillarnos, de que con tantas veras se aya pretendido tener por Prelado, a quien dio de mano al Principado de la tierra, para poder mas sin estoruo conseguir el del cielo, pues en esto se hazia nuestro negocio, y se interessaua mucha ganancia.

Aqui se manifiesta la excellencia de nuestra Seraphica Religion, porque veemos que los Principes del mundo menospreciando sus grandes riquezas y preciosos thesoros, y todo lo que se puede dezir gloria del siglo, se honran con nuestro sayal, pobreza, y humildad. Y no por esso pierden su lustre y resplandor, antes quedan mas sublimados y esclarecidos. Por lo qual, y por auer sido yo desde mis tiernos años en la Religion hijo muy humilde de V. P. y viuido debaxo de su sombra y amparo en este sancto habito y Prouincia de veynte años a esta parte, y assi mismo promouido al estudio de las letras, y officio de predicacion, deuo offrecer y dedicar este libro a V. P. el qual por las razones ya dichas le deue acceptar. Y aunque pequeño en volumen, es grande por el trabajo q̃ en el he puesto, y mayor por la voluntad con q̃ le offrezco, y mas auentajado por lo q̃ en el se trata. Y assi supplico humilmẽte a V. P. sea seruido de amparar, y fauorecer este libro,

para

para que con tal fauor y amparo reciba el valor que le falta, por ſer compueſto con tanta inſufficiencia mia. Y con eſto quedare muy de nueuo obligado al ſeruicio de V. P. a quien nueſtro Señor &c. de Sant Franciſco de Madrid en 18. de Iunio de 1595. años.

COMIENÇA EL TRATADO SOBRE EL AVE MARIA.

Compuesto por el padre F. Pedro Barona de Valdiuielso, Predicador y lector de Theologia positiua en la prouincia de Castilla de regular obseruancia de nuestro Seraphico Padre Sant Francisco.

Cap. I. De como por orden celestial fue embiado el Archangel sant Gabriel a la ciudad de Nazareth, para que annunciasse a la soberana Virgen Maria N. S. el mysterioso secreto de la Encarnacion diuina.

Interlocutores Basilio y Ruperto.

Basilio.

Honra, prouecho y deleyte en el estudio de la sancta Scriptura.

A NO es poca la suauidad (Ruperto amigo) ni pequeño el deleyte que trae consigo el estudio de la sagrada Scriptura, para los que son amadores della, y se exercitã en reboluer los sanctos libros, inuestigãdo y escudriñando los diuinos Sacramentos, que con la corteza de la letra estan escondidos: lo qual entendio muy bien

Hugo in glossa super c. 16. Exod.

Hugo Cardenal, quando dixo. No ay cosa en esta vida mortal, que tenga mayor dulçura y sabor, ni mas digna de ser apetecida y desseada, que el estudio de la sagrada Scriptura: el qual no solo aparta el anima del amor del mundo, y la fortifica contra las tentaciones importunas; mas tambien despierta al hombre, y le ayuda para toda obra buena, y para qualquier trabajo.

El professor de sagrada Scriptura deue ser muy estudioso.

Ruperto. Por ser cosa tan preciosa y prouechosa, auia de ser muy amado de los que lo professan: y assi qualquier professor del estudio de la sagrada Scriptura, auia de procurar saber todo lo que pudiesse; y no dexar cosa por escudriñar: porque de otra suerte podria ser que quisiesse començar a saber, quando no pudiesse deprender.

Themistocles siendo viejo se dolia de no auer estudiado quando moço.

Basilio. Acerca de su estudio, le succedio esso mismo a Themistocles; porque siendo de edad de ciento y siete años, se dolia grandemente de lo que auia dexado de saber, quando podia estudiar: y asi sentia mucho, que entonces tuuiesse fin su vida, quando su estudio començaua a tener principio.

D. Hieron. epistola ad Nepotianũ.

Estudio cõtinuo en los q̃ lo professan.

Ruperto. El estudio en los que lo professan auia de ser perpetuo, como si lo vuiera de ser la vida temporal; y esta sin vicio, como si luego se vuiera de acabar. Mas dexando esto a parte, quiero preguntaros algunas dudas, acerca de la salutacion Angelica; las quales, aunque a mi me hazen difficultad, a vos sera cosa facil el exponerlas, por el continuo exercicio que teneys en reboluer los sagrados libros.

Con el estudio lo difficultoso se haze facil.

Basilio. Cierto es, que con el estudio y vigilancia se hazen faciles todas las cosas, que de si son difficiles, como por el contrario, con la pereza y floxedad, las que de si son faciles, se hazen difficiles. Y asi con el estudio no sera cosa muy difficultosa responder

a vue-

a vuestras difficultades. Por lo qual podeys libremẽte proponer las que tuuieredes.

Ruperto. La primera que se me offrece es esta. Porque embio Dios el Archangel, a que annunciasse la encarnacion del Verbo diuino; pues podia el por si mismo reuelar este mysterio a la bendita Virgen? *Duda primera.*

Basilio. No son cortos los sanctos Doctores en dar copiosas y bastantes razones, con que puede quedar vuestra duda bien suelta. Y sea la primera; porque quiso Dios que en esto se guardasse su estatuto y constitucion, segun la qual tiene ordenado, que las cosas diuinas se manifiesten a los hombres por ministerio de los Angeles; los quales fueron primero enseñados del soberano mysterio de la Encarnacion del hijo de Dios; y despues por ellos fue descubierto a los hombres. Asi el Archangel S. Gabriel enseño a Zacharias, y le dixo, que auia de ser padre del Baptista: y a la Virgen Maria nuestra Señora, que auia de ser madre de Dios. La segunda razõ es, porque fue principio muy conforme a la reparacion humana, que Dios embiasse vn Angel a la Virgen, para cõsagrarla con el parto diuino: pues la primera causa de la perdicion del hombre fue, quando el demonio embio vna Serpiente a la muger, para que con espiritu de soberuia la engañasse. La tercera, porque fue cosa decente a la Virginidad de la madre de Dios: por ser la virginidad muy allegada siempre a los Angeles; porque viuir en la carne, sin tener subjection a la carne, mas se puede dezir vida celestial q̃ terrena. La quarta, porque en esto manifesto Dios el amor que tenia al hombre, pues procuro su Redempcion por ministerio de Angeles, a los quales hizo espiritus seruiciales de los predestinados. De aqui puede el hombre sacar motiuo para estimarse en mucho, y para no

Las cosas diuinas se manifiestã a los hombres por ministerio de los Angeles.

D. Dionys. lib. 4. cælest. Hierarch.

Lucæ 1. b.

Lucæ 1. c.

D. Beda in homilia de Annuntiatione.

Principio de la perdicion del hõbre.

Genes. 3. a.

D. Hieron. in sermone Assumptionis.

Hebræ. 1. d.

abaxarſe a las coſas viles deſte mundo, pues le hizo Dios tan illuſtre y generoſo, que le dio Angeles para ſu ſeruicio. La quinta fue para honrar aſsi la naturaleza Angelica. Eſtauan los Angeles como ſentidos, de que vuieſſe ſalido dellos vn Angel malo, que fue Lucifer, el qual quiſo ygualarſe con Dios, y deſpues tento a nueſtros padres primeros, y agora procura con mil tentaciones y medios nueſtra condenacion: y aſsi el Señor determino honrarlos, dando eſte cargo tan honroſo a Sant Gabriel, para que aſsi como Angel fue cauſa de nueſtro daño y miſeria, Angel fueſſe tãbien autor de nueſtra felicidad, y deſta ſuerte no tuuieſſemos occaſion de quexarnos dellos, porque ſi vno truxo la muerte, otro truxo la vida, y ſi el que engaño a Eua nos eſcandaliza, el que hablo con la Virgen, nos puede hazer muy conſtantes.

Eſaiæ 14.c. *Geneſ.3.a.*

Ruperto. Porque fue embiado eſte Archangel mas que otro?

Baſilio. La razon de eſſo es, porque aſsi como por eſte Archangel reuelo Dios eſte myſterio de la Encarnacion diuina al propheta Daniel, aſsi ni mas ni menos fueſſe por el miſmo Archangel reuelado el miſmo myſterio a la Virgen.

Dan.9.f.

Ruperto. Segun eſſo grande dignidad tiene entre los eſpiritus celeſtiales, pues entre todos ellos le eſcogio Dios, para que annunciaſſe vna tan marauilloſa embaxada.

Baſilio. Algunos dizen que fue del ſupremo choro de los Angeles, y fundan ſu parecer en lo que dize el glorioſo Sant Gregorio por eſtas palabras. A la Virgen Maria no es embiado qualquier Angel, ſino Gabriel Archangel, porque a eſte miniſterio, digna coſa era que vinieſſe el mayor Angel, pues auia de annunciar la coſa mayor de quantas ſe podian annun-

D. Gregor. in hom. 34.

ciar.

ciar. Pero de aqui no se collige que es el mayor de todas las Angelicas Hierarchias, sino en comparacion de los Angeles, porque fue de la Hierarchia de los Archangeles, y assi le llama la Yglesia Archangel, y dize el mismo Sant Gregorio, que Archangeles se llaman, los que annuncian cosas de summa importancia. Segun esto basta que entendamos que es *D.Greg. in homil. decē tum quibus.*
G el mayor en la Hierarchia de los Archangeles. Y si consideramos la significacion de su nombre, hallaremos que conuiene muy bien a su officio, porque Gabriel quiere dezir fortaleza de Dios, y assi vino a ser annunciador de aquel que quiso aparecer en las tierras humilde para destruyr las potestades aereas, que son los spiritus malignos, que consintieron con el altiuo y soberuio Lucifer. Y de aqui Sant Gabriel fue llamado fortaleza de Dios, porque merecio prerogatiua de semejante officio, como fue annunciar la venida de la fortaleza y virtud de Dios, o porque conforto a la Virgen (la qual segun su naturaleza era temerosa, y vergonçosa) para que no temiesse, ni desmayasse con la nouedad del milagro, diziendo, No temas Maria, sabe que has hallado gracia acerca de Dios. *Luc. 1. c.*

Ruperto. Por ventura este Archangel fue embiado de otro espiritu superior como suelen ser embiados los espiritus inferiores de los superiores?

Basilio. No, sino del mismo Dios immediatamente, para que no pareciesse que reuelaua su diuino consejo a alguno de los espiritus bienauenturados (excepto a este Archangel) antes que a la Virgen sancta. *D. Bernar. super Missus. hom. 1. paulo post principium.*

Ruperto. De qual de las diuinas personas fue embiado?

H *Basilio.* De todas tres, aunque especialmente se attribuye a la del Padre, y assi fue embiado del Padre, *Ludolphus de Saxonia*

in de vita Christi, par. 1. cap. 5. del qual pende la prouidencia del hijo, de la esposa, y madre: fue tambien embiado del hijo, porque el auia de venir en la Virgen, y terminar en si mismo la dependencia de la naturaleza humana, haziendose hombre: ni mas ni menos fue embiado del Spiritu sancto, porque el auia de sanctificar a la Virgen y llenarla de su diuina gracia.

Ruperto. En que forma aparecio a la Virgen sancta?

Basilio. Comunmente se tiene que en forma humana, porque Sant Augustin en vn sermon introduze a la Virgen, que hablando de si misma dize: Vino a mi vn paranympho del cielo Gabriel Archangel, hermoso de rostro, resplandeciente en sus vestiduras, marauilloso en su andar, terrible en su aspecto, y me visito, y perturbo, y saludo, diziendo, *Aue gratia plena.* Y sin duda fue grande el gozo que tuuo este Archangel, saludando a la Virgen en forma humana, por verse en alguna manera semejante a su Rey, el qual hecho hombre en las entrañas Virginales, a su tiempo auia de nacer para remedio de los hombres.

D. August. in quodam sermone.

Ruperto. Essa vision corporal de substancia spiritual, suele atemorizar y amedrentar a los que la veẽ, y asi la Yglesia dize de la Virgen que tuuo pauor de la luz, y segun esto parece, que fuera mejor preseruarla de la turbacion.

Basilio. Para responder a esso que dezis, hemos de aduertir, que entonces nos perturbamos y enagenamos de nuestros sentidos, quando veemos alguna vision sobrenatural, y esto no solo succede en la vision corporal, mas tambien en la imaginaria, conforme a lo que se cuenta de Abraham, que auiendo acabado de offrecer sacrificio a la puesta de Sol, le vino vn gran

Genes. 15. c.

grã sueño, y estando todo adormecido, le sobreuino vn notable horror de grãdes tinieblas y obscuridad dexando le espantado y despauorido; mas esta perturbaciõ no daña tanto al hõbre, que por ello se deuia dexar el aparecimiento de los Angeles, y la razon desto es, porque de eleuarse el hõbre sobre si mismo (que es cosa q̃ pertenece a su dignidad) resulta que la parte inferior se debilite, de lo qual prouiene la perturbacion sobredicha: assi como tãbien tiembla todo lo exterior quãdo el calor natural se retrahe a lo interior. Y por esto el Angel q̃ aparece, sabiẽdo quã proprio es del hõbre tener pauor, primero da remedio a la perturbaciõ humana, como parece en el Archãgel S. Gabriel, q̃ viẽdo q̃ no solo Zacharias padre del Baptista, mas tãbien la Virgen madre del Redẽptor se auian turbado, dixo a cada vno, No temas. *Lucæ 1. b.* *Lucæ 1. c.*

K *Ruperto.* En que podemos conocer que el Angel que aparece es bueno o malo?

Basilio. Si despues del temor succediere gozo, señales de fauor diuino, porq̃ la seguridad del anima es indicio, de q̃ está presente la magestad de Dios, pero si permanece el temor, el enemigo es el que se vee. Y aunq̃ la Virgen se turbo viendo al Archangel, aquella turbacion fue conueniente a su honestidad, por ser proprio de las Virgines honestas tẽblar, temer pauor y empacho quãdo entra o habla el hõbre. Y algunos ay que dizen, q̃ como la Virgen estaua tã acostumbrada a ver Angeles, q̃ no se turbo viẽdo al Archangel, sino oyendo lo q̃ dezia, porque no pensaua ella de si tan grandes cosas como el Archangel dezia: y por esto el Euangelista no dixo; Turbo se con la vision del Archangel, sino con sus palabras. *Theophylactus super Lucam.* *D. Hieron. super Matt. cap. 28.* *D. Ambros. super Lucã.* *Luc. 1. c.*

L *Ruperto.* Porque pintan al Archangel Sant Gabriel y a todos los spiritus celestiales con alas?

Catechism⁹ ex decreto Concil. Tridentini, in de primo præcepto decalogi. *Basilio.* Para significar con quanta alegria y promptitud ponen todos por obra los mandamientos de su Principe, lo qual dio a entẽder aqlla mystica visiõ de Isaias, en q̃ dize, q̃ vio al Señor sentado en vn solio alto y leuantado, y que alli assistian dos espiritus Seraphicos, cada vno con seys alas, cõ las dos cubrian el rostro del Señor, con las otras dos le cubrian los pies, y cõ las otras dos bolauã. *Esaiæ 6.a.* Por el rostro y pies del Señor se entienden ambas a dos naturalezas (aunque ay grande differencia de la vna a la otra) las quales a los mismos espiritus Seraphicos se vã de vista, y assi no las pueden conocer perfectamente: y esto es lo que significa aquel cubrir con las alas el rostro y pies del Señor. El mouimiento de las otras dos alas para bolar, significa la prompta obediencia, y la alegria con que aquellos bienauenturados entẽdimientos hazen lo que el Señor les manda.

Ruperto. Por que razon aparecio el Archangel a la Virgen sancta en forma visible?

Basilio. Muchas razones ay, entre las quales no son de menor momẽto estas q̃ aqui dire. La primera fue, porque conuino assi, quanto a lo que se annunciaua, *D.Thom.3. par.q.30.* porque el Archangel venia a annunciar la encarnacion de Dios inuisible, y assi fue conueniente cosa, que para declaracion desto la criatura inuisible tomasse forma, en la qual aparecieste visiblemente, en especial, que todos los aparecimientos del viejo testamento se ordenauan a este, en que el hijo de Dios aparecio en carne humana. La segunda, porque fue conueniente a la dignidad de la madre de Dios, la qual no solo auia de concebir en su mente, sino tambien en su vientre al hijo de Dios, y por esto no solo su entendimiento, pero sus sentidos corporales se deuian recrear con la vision corporal del Archangel.

La

La tercera fue, porque conuenia aſsi a la certeza de lo que ſe annunciaua, porque lo que eſta ſubjecto a la viſta, con mayor certeza lo apprehendemos que lo que imaginamos. Por lo qual el Archangel, no en ſueños, ſino viſiblemente aparecio a la Virgen, la qual recibiendo tan grande reuelacion de los Angeles tenia neceſsidad de tan ſolenne viſion, antes que ſe effectuaſſe vn myſterio tan alto. *D. Chryſoſt. ſuper Matt.*

N *Ruperto.* Conſideremos agora vn poco quien es eſta Virgen tan venerable que es ſaludada del Archã gel de Dios, y tan humilde, que ſe llama eſclaua ſiendo eſcogida por madre de Dios. Digna es de ſer loada la Virginidad, pero mas neceſſaria es la humildad, porque la Virginidad cae debaxo de conſejo, y la humildad cae debaxo de precepto. Para la Virginidad es el hombre combidado, mas para la humildad es traydo por fuerça. De la Virginidad dize el Señor, que el que la pudiere guardar la guarde. Y hablãdo de la humildad dixo: Sino os boluieredes y hizieredes como eſte niño, no entrareys en el Reyno de los cielos. Puede vno ſaluarſe ſin Virginidad, mas no ſin humildad. Puede vno agradar a Dios con humildad, llorando por la Virginidad que ha perdido, mas ſin humildad me atreuo a dezir, que no vuiera agradado a Dios la Virginidad de la glorioſa Maria, porque el Señor dize. En quien tengo de poner mis ojos, ſino en el humilde y quieto? En el humilde dixo, y no en el que es Virgen. En alabança de los que ſon Virgines ſe dize, que ſiguen al cordero a do quiera que va: mas de los humildes eſta eſcripto, que pone Dios en ellos ſus ojos; y que repoſa en ellos el eſpiritu diuino. En eſto pues ſe cumple perfectamente el deſſeo inſaciable del hombre humilde, en que Dios repoſa en el. De lo qual *Luc. 1. d.* *D. Bernar. ſuper Miſſus. hom. 1. circa mediũ.* *Matt. 19. e.* *Matt. 18. a.* *Eſai. 57. d. & 66. a.* *Apoc. 14. a.*

O

 ſe ſigue,

se sigue, que si la bendita Virgen no fuera humilde, que no reposara en ella el Espiritu sancto, y assi no concibiera por virtud del Espiritu sancto, mas porque vio Dios la humildad de su esclaua, por esto el que es poderoso, obro en ella grandes marauillas. Antes puso sus ojos el Señor en la humildad de la gloriosa Maria que en su Virginidad, y asi con la Virginidad realmente agrado al muy alto, mas con la humildad le concibio.

Lucæ 1. e.

Basilio. Iusto es, que la humildad sea con grandes alabanças celebrada, pues haze al mismo Dios que se subjecte a su criatura. Abrio Dios las puertas de su misericordia, que con el peccado estauan cerradas, y vio la humildad de la Virgen, hizo se hombre, subjecto al hombre, y al hombre le hizo Dios por participacion, leuantandole del poluo de la tierra a dignidad tan alta, que le puso entre los ciudadanos y cortesanos de la celestial Ierusalem. Miro Dios la humildad de la Virgen, y asi como encendido del amor y hermosura desta virtud, no aborrecio el vientre de la Virgen, antes por espacio y tiempo de nueue meses quiso estar en el escondido, siendo obrero summo y supremo artifice de todas las cosas, Rector y Gouernador de cielo y tierra, que con su virtud immensa contiene toda naturaleza criada, y siendo Emperador inuictisimo. Y esto hizo para enseñarnos, que el fundamento de toda la philosophia Christiana, y el principio de la verdadera religion consiste en la perfecta humildad, y tambien para attrahernos a que tengamos desseo de la patria celestial, y firmisima esperança de la eternidad.

Ruperto. Dexemos esto a parte y sigamos nuestro principal intẽto, inquiriẽdo y aueriguando a q̃

ciudad

ciudad fue embiado de Dios el Archãgel S. Gabriel.

Basilio. A vna ciudad de la prouincia de Galilea llamada Nazareth.

Ruperto. Porque fue embiado mas a essa ciudad q̃ a otra?

Basilio. Porque siendo concebido en ella el que era annunciado del Archangel, tomasse de alli nombre, y se llamasse Nazareo, y se cumpliessen las Scripturas, que affirman que se auia de llamar Nazareo. *Matt. 2. d.*

R *Ruperto.* Como puede ser esso? porque ni en el Pẽtateucho, ni en los Sapientiales, ni en los libros de los Prophetas he hallado essa prophecia que alega Sant Mattheo, y asi es necessario que declareys esta difficultad.

Basilio. Question es essa muy ventilada entre los Doctores Catholicos, no solo antiguos, mas tambiẽ modernos, los quales siguen varios pareceres, y en mano del prudente lector esta escoger el que mas le agradare. Vnos dizen que la prophecia que alega Sant Matheo es del propheta Esaias, el qual cõ spiritu prophetico tratãdo de la venida del rey Messias, dixo. Saldra vna vara de la rayz de Iesse, y de su rayz subira vna flor. *Esaiæ 11. a.* En lugar desto dize el texto Hebreo. De su rayz nacera vn Nazareo. Otros tienen que por esto dixo S. Mattheo que estaua scripto en los prophetas, para q̃ no entẽdiessemos que alegaua algun testimonio particular y determinado. Porque el que es studioso en las scripturas, ninguna cosa hallara en ellas tan frequente y tan a cada passo, como es que Christo es llamado Nazareo, que quiere dezir sancto, y apartado del commercio y compañia de los peccadores, porque a este blanco se endereçauã todas las prophecias de los prophetas. A otros les parece q̃ S. Mattheo cita y refiere scripturas que *D. Hieron. super Matt. cap. 2. & in libr. de optimo genere interpretandi. D. Chrysost. homil. 9. in Matth. Origen. & Theophyl.*

por

por injuria del tiempo se han perdido. Finalmente otros authores dan otros pareceres, que por ser tantos, me parece que sera cosa acertada emboluerlos todos en silencio.

Ruperto. Como es embiado el Archangel a Nazareth, pues en el libro de Micheas se dize, que el Rey Mesias Christo auia de nacer en Bethlehem? *Mich. 5. a.* Y augmenta mas mi duda, lo que esta escripto en el Euangelio sancto, que Nathanael gran letrado, *Ioan. 1. g.* y cursado en escudriñar solicita y cuydadosamente la ley y las escripturas (que aun por ser tan gran letrado, pudo ser que no fuesse electo en Apostol, sino los que eran agenos de toda erudicion, y apartados del conocimiento de las letras, para que confundiessen a los sabios con la virtud y sabiduria diuina) *1. Cor. 1. d.* sabiendo muy bien esta prophecia de Micheas que he referido, diziendo le Philippo, que ya auia hallado al varon de quien Moysen escriuio en la ley, y de quien los Prophetas tratauan en sus prophecias, el qual era Iesus de Nazareth, respondio Nathanael, como quien no era ignorante de lo que estaua escripto en la ley y en los Prophetas. De Nazareth puede auer cosa buena? Como quien dize. Como puede ser que de Nazareth venga el que esta prometido en la ley y en los Prophetas, pues ay escriptura de q̃ ha de nacer en Bethlehem?

Basilio. Facil es la respuesta que se puede dar a todo lo que aueys dicho. Verdad es segun el testimonio del sancto Euãgelio, que Christo nuestro señor nacio en Bethlehem cõforme a la prophecia de Micheas q̃ alegastes, mas porq̃ fue cõcebido y criado en Nazareth, segũ lo affirma S. Lucas, por esta razon los Prophetas le llaman Nazareo, y porque la *Luca 2. g.*

Virgen

Virgen estaua en la ciudad de Nazareth antes que concibiesse à Christo, por esto fue el Archangel embiado a la ciudad de Nazareth.

Ruperto. Gustare que de passo declareys la prophecia referida de Micheas, en que dize, que el Rey Messias auia de nacer en Bethlehem.

Basilio. La authoridad que dezis es en esta manera. Tu Bethlehem de Ephrata pequeñuelo eres en los millares de Iuda, de ti me ha de salir el que ha de señorear a Israel, y su salida del principio desde los dias eternos. Lo que dize pequeñuelo eres, vale tanto, como si dixesse poca cosa es, porque los Hebreos no tienen genero neutro, y assi vsan a vezes en su lugar del genero masculino, o femenino, como en aq̃l lugar del Genesis, adonde nosotros leemos, *Non est bonum hominem esse solum*, dizen los Hebreos, *Non bonus.* Y segun esta costumbre se dize en el Psalmo, *Vnam petij à Domino, hanc requiram*, en lugar de dezir, *Vnum petij à Domino, hoc requiram.* Y asi quiere dezir Micheas en su prophecia. O Bethlehem que eres tan fertil y abundante, que de la fertilidad de los campos te ha venido el nombre que tienes de Ephrata: es tanta la gloria que te viene por nacer en ti Christo, que es poquilla cosa compararte con las ciudades ordinarias de Iuda, antes deues ser antepuesta y preferida a las principales. Y lo que dize Sant Mattheo. En ninguna manera eres minima: significa tanto como si dixesse. Eres ciudad muy excellente, porque dos negaciones valen tanto como vna affirmacion. Euthymio varon doctissimo de la Iglesia Griega, declarando esta sobredicha prophecia dize. O Bethlehem, vil pareces quanto a la vista y aspecto exterior, mas quanto a lo que en el animo se concibe, no eres minima entre las ciudades de Iudà. Porque

Mich. 5. A.

D. Hieron. cap. 7. commentariorũ super Ecclesiasten in fine capitis.

Genes. 2. c.

Psal. 26. b.

Euthymius super Math. cap. 1.

V

X

que fue ciudad de grande nombre por nacer alli el Señor, y asi cada dia van gentes de todo el mundo a ver el lugar, adōde nacio Christo. De lo qual inferimos, que los varones illustres y eminentes, o en letras, o en sanctidad hōran notablemente a su patria. Quien tuuiera noticia de la ciudad de Stagira, si Aristoteles no naciera en ella? y del lugar de Sant Nicolas pueblo muy pequeño de sierra morena, entre Constantina, y Lanis, si en el no naciera Sant Diego de la orden de los Menores, cuyo cuerpo sancto esta en el conuento de Sant Francisco de Alcala de Henares: y finalmente del lugar de Valermosa en el valle de Valdiuielso diocesis de Burgos, sino vuierã nacido en el los bienauenturados padres F. Antonio Varona de Valdiuielso, de la orden de los Predicadores, Obispo de Nicaragua y martyr: y Fray Diego Varona de la orden de los Menores en la prouincia de Castilla, illustre por milagros en vida y muerte, cuyo cuerpo entero esta en el conuento de nuestra Señora de la Salzeda, del qual fue Guardian vigilantissimo. En lo que añade el Propheta diziendo: Y su salida del principio desde los dias eternos, se manifiesta la diuinidad de Christo, porque dize, su salida del principio, esto es, su emanacion del Padre, el qual es principio del Hijo, desde los dias eternos, quiere dezir, que su emanacion es eterna, porque el Hijo siẽpre nace del Padre, y siempre es nacido.

Galenus in admonitione ad artes. D. Chrysost. Theophylactus super Matth.

Ruperto. Esso parece que es contra lo que S. Gregorio dize en los Morales, que no se puede dezir que el Hijo siempre nace. Sus palabras son estas. El señor Dios Iesus, segun que es virtud y sabiduria de Dios, nacio del Padre antes de todos los tiẽpos, o por mejor dezir, ni començo a nacer, ni acabo. Digamos mejor, siempre es nacido, mas no podemos dezir, siempre

D. Gregor. super Iob.

pre

pre nace, porque no parezca imperfecto. Y a este proposito es lo que dize Sant Augustin. Mejor es el que siempre es nacido, que el que siempre nace, porque el que siempre nace, aun no es nacido, y nũca acabara de nacer si siẽpre nace. Porque vna cosa es nacer, y otra auer nacido, y el que siempre nace, nunca es hijo, que por esso es hijo, porque ha nacido, y el Verbo diuino siempre es hijo, luego deuemos dezir, siẽpre es nacido.

D. August. lib. 83. quæstionum.

Z *Basilio.* Lo vno y lo otro tiene, confiessa y predica la Fee Catholica, que siempre nace el hijo del Padre, y que siempre es nacido. Sant Hilario en los libros de Trinitate, a cada passo tiene que siempre nace, y lo mismo affirma Origenes por estas palabras. Nuestro Saluador es sabiduria de Dios, la sabiduria de Dios es resplandor de la luz eterna, luego nuestro Saluador es resplandor de la claridad. El resplandor no nace vna vez, y dexa de nacer, sino que todas las vezes que nace la lumbre, de adonde nace el tal resplandor, tantas vezes nace el resplandor de la claridad: asi pues nuestro Saluador siempre nace. Segun esto deuemos conciliar estas dos al parecer contrarias opiniones. Y asi lo que dize Sant Gregorio, que no podemos dezir, siempre nace, deue se entender tan conuenientemente para declaracion de la verdad, pero muy bien se puede dezir, entendiendo lo como dize Origenes, no que sea iterable aquella generaciõ, sino sempiterna, y esso quiere dezir siempre nace. El irrefragable Doctor fray Alexandro de Hales da su parecer acerca desto, y dize, que si miramos a la presencialidad de la eternidad, se dize muy bien del hijo que siempre nace, y si miramos a la perfection y complemento, dezimos que siempre es nacido.

D. Hilar. Episcopus Pictauiensis, lib. 6. de Trinitate.
Origenes super Ieremiã.
Compar.
Halensis. 1. part. q. 43. memb. 5. ar. 2. in corp.

Ruperto.

Ruperto. Boluiẽdo ya a nueſtro propoſito querria ſaber, porque teniendo coſtumbre los principes y reyes de la tierra para celebrar ſus bodas, eſcoger la ciudad mas celebre de ſus Reynos, ſiendo el ſeñor Emperador ſupremo del vniuerſo, porque quiſo ſer concebido en vna ciudad tan pequeña como Nazareth, pues para celebrar tan ſolennes bodas con la naturaleza humana, parecia coſa juſta, que eſcogiera la ciudad mas inſigne de todo el mundo. A

Compar.

Baſilio. No quiſo ſeguir la coſtumbre de los Reyes terrenos, el que con ſu humildad venia a deſtruyr la ſoberuia del mundo, antes eſcogio para ſu cõcepciõ la ciudad pequeña de Nazareth, dãdo nos en eſto exemplo de humildad, y enſeñando nos que ſiempre buſquemos los lugares humildes. Mas para ſu paſsion eſcogio la gran ciudad de Ieruſalem, para ſignificar a ſus ſeguidores que no deuen tener empacho de padecer por ſu amor opprobrios y affrentas delante de mucha gente.

Ruperto. Que quiere dezir eſte nombre Nazareth? B

Baſilio. Es nombre Hebreo, y ſuele ſe eſcreuir con Zain vnas vezes, y otras con Sade, letras que ſon de los Hebreos. Quãdo eſtà con Zain Nazareth, quiere dezir ſanctificada y ſeparada, y aſsi Chriſto que fue concebido en ella, fue ſanctificado del Padre, y ſeparado de los peccadores, y quando ſe eſcriue con Sade, Nazareth quiere dezir guardada y florida, y aſsi Chriſto flor verdadera, fue concebido de la flor Virginal que es la bendita Maria, en la florida Nazareth, y en el tiempo de las flores, para conſuelo y alegria de los triſtes peccadores, los quales ſe deuen regozijar grandemente, pues auiendo ſe paſſado el triſte inuierno de la vieja ley, vino la primauera de

Ioan. 10. f.
Hebr. 7. c.
Cant. 2. c.

la ley

la ley de gracia con ſus flores bellas, que ſon Chriſto y la Virgen.

Ruperto. Por que razõ aueys llamado flor a Chriſto?

Baſilio. Llama ſe flor por la belleza y hermoſura de ſu ſancta conuerſacion, por el olor y ſuauidad de ſu buena opinion, por el fructo de ſu paſsiõ, y finalmente por el prouecho de las gentes que ſe conuirtieron a ſu Fee Catholica. Eſta diuina flor en ſu concepcion florecio, y en ſu nacimiento ſe manifeſto, y en ſu paſsion ſe marchito, y torno a florecer en ſu glorioſa Reſurrection.

C *Ruperto.* El miſmo Chriſto hablando con ſu Yglesia dize, Yo ſoy flor del campo. Parece, que dixera mejor. Yo ſoy flor de vn hermoſo vergel, y roſa de vn ameno jardin. *Cant. 2. a.*

Baſilio. Algunas razones ay por las quales ſe dize flor del campo, y no de huerto. La primera, porque las flores de los jardines, huertos o vergeles nacen con induſtria y diligencia humana, y las del campo con la prouidencia ſola del criador, y aſsi Chriſto cõ ſolo el influxo del ſpiritu celeſtial ſin humanas manos fue plantado, como en vn campo, en las caſtiſsimas entrañas de la Virgen. La ſegunda. Porque las flores de los huertos eſtan guardadas, para que nadie llegue a cogerlas: mas las del campo eſtan patẽtes a todos, y ſon del que las quiſiere. Aſsi el Señor es flor del campo, da ſe a quien le quiere ſin ſer acceptador de perſonas. La tercera, porque aſsi como las beſtias no hazen caſo de las flores del campo, mas los hombres prudentes las cogen, de la miſma ſuerte los hombres que como beſtias viuen, menoſprecian al Señor no guardando ſu ſancta ley, mas los que ſon diſcretos, traen en las manos eſta diuina flor del cam *Compar.* *Compar.* *Compar.*

po, y se deleytan en poner por obra sus mandamientos. Por estas y por otras razones que passo en silencio, es llamado Christo flor del campo.

Ruperto. Ya queda declarado, como en la ciudad florida de Nazareth estaua la Virgen desposada, a la qual fue embiado el Archangel, cõuiene que digays las razones que vuo, por las quales era justo q̃ fuesse desposada. D

Basilio. Muchas dã los sanctos de esso que me preguntays. Algunas dellas refiere Scoto, y otras sancto Thomas. La primera es de Sant Ambrosio, y Scoto la aprueua por buena, y es esta. Fue desposada la Virgen, porque no quiso Christo nuestro Señor començar la nueua ley haziendo injuria a la vieja, por no dar occasion a los Iudios, y a Herodes de que le persiguieran, especialmente que era condenado en la ley el parto de la muger no casada. La segunda fue, para que segun la costumbre ordinaria que se tenia en escreuir los linajes y descendencias por varon, assi se escriuiesse la genealogia del Saluador, terminando y acabandola en varon. La tercera es de Sant Ygnacio martyr, para que el parto de la Virgen fuesse celado y encubierto al demonio, y pensasse que era engendrado de muger corrupta, y no de Virgen, y assi no le hiziesse daño alguno. Esta razon attribuye Scoto a Sant Ambrosio, y dize, que vale poco, pues pudiera muy bien el demonio ver la Virginidad de la madre del Señor, teniendo marido, como no le teniendo, y assi se deue dezir, que no pudo ver esto, porque no le fue permitido, aunque con la potencia natural de su entendimiento pudiera verlo. Mas esta razon tan poco es de mucho momento, dize Scoto, porque tambien vuiera sido prohibido el demonio, aunque E

Scot. 4. sent. d. 30. q. 2. §. Hic sunt duo vidẽda. D. Tho. 3. p. q. 29. art. 1. & in 4. dist. 30. q. 2. artic. 1. D. Ambros. super Luc.

la Vir-

la Virgen no fuera desposada. La quarta es de Ori- *Origen. super cap. 1. Matth.*
genes, el qual dize que fue desposada la Virgen con
Ioseph, para que Ioseph fuesse tutela y amparo del
niño y de la madre, assi quando yuan huyendo a
AEgypto, como quando boluieron, y tambien para
F que criasse al niño. Estas quatro razones hã sido por
parte de Christo, mas por parte de la Virgẽ ay otras,
de las quales vna es de Sant Hieronymo, y antes del
de Origenes, y es porque no fuera apedreada de los
Iudios como adultera, si la vieran preñada sin estar
desposada. Y tambien, para que assi fuera libre de la
infamia, porque no quiso Christo nuestro Señor, q̃
se persuadiesse la fee de su nacimiento con injurias
de su madre. Sabia biẽ que era tierna la verguẽça de
la Virgen, y muy facil de perder la fama de la limpie
za, y por esto quiso mas el Señor q̃ algunos dudassen
de su nacimiento, que de la limpieza y verguença
G Virginal de su madre. De parte nuestra ay tambien
otras razones, de las quales la primera es, para q̃ con
el testimonio del sancto Ioseph se prouasse con mas
certeza, auer nacido Christo de Virgen, y esto es lo
que dize Sant Ambrosio por estas palabras. Es dado *D. Ambros. vbi supra.*
esposo a la Virgen, para que sea testigo de su hone-
stidad, el qual pudiera tomar pesar de la injuria, y
vengar el opprobrio, sino conociera el sacra-
mento. La segunda es, para que assi se diesse mas
credito a la Virgen, la qual affirma la verdad de su
Virginidad. La tercera aprueua Scoto por buena, y
es, para que las donzellas, que viuen con mala
opinion, y no hazen de su parte lo que deuen pa-
ra euitar la infamia, no tengan escusa, diziendo *D. August. tom. 6. libro de sancta virginitate cap. 6.*
auer sido tambien infamada la Virgen. La quar-
ta es, para significacion desta Yglesia vniuersal, la
qual siendo Virgen fue desposada con Christo.

La quinta es, porque en ser la madre de Dios desposada y Virgen, se da honra a la Virginidad y al matrimonio, contra algunos hereges que niegan el matrimonio. La vltima es del Maestro fray Domingo de Soto, y fue para significar, que assi como en Christo se juntaron dos naturalezas, assi en su madre se juntaron dos marauillosas dignidades, de Virgen y de madre.

Dominicus à Soto super 4. sent. dist. 30.

Ruperto. Conclusion es de sancto Thomas, y de otros muchos Doctores a quien el sigue, y de otros que le siguen, que la Virgen hizo voto de Virginidad, porque las obras de perfection son mas loables con el voto que sin el. Y assi querria que me declarassedes quando la Virgen hizo este voto. Porque antes que se desposasse no pudo ser, porque si esso fuera no se desposara, por ser claramente contra la ley. Si despues de desposada hizo el tal voto engendra duda, porque como se pueden cõpadecer, matrimonio y voto de Virginidad? Y el diuino Hieronymo dize acerca desto. A los que prometen Virginidad no solo el casarse, mas aun el querer casarse es cosa dañosa y vituperable.

D. Tho. 3. par. q. 28.

D. Hieron. super ca. 5. prioris ad Timotheũ.

Basilio. A essa duda que aueys propuesto, breuemente responderemos diziendo, que la Virgen antes que se desposasse no hizo voto affirmatiuo y absoluto en esta forma. Yo hago voto de Virginidad, sino, como dize Sancto Thomas, y con el otros muchos Doctores, condicional, rindiendo su voluntad a la de Dios, y a la ordenacion diuina. Y por esto dezimos, que el voto que hizo la Virgen antes de desposarse, no se deue llamar propriamente voto, sino proposito o desseo de guardar Virginidad, mas despues que se desposo, juntamente con Ioseph hizo voto absoluto de Virginidad. Scoto tiene differente parecer

D. Thom. 3. par. q. 28. articul. 4.

Scotus vbi sup. §. de secundo artic.

recer, y dize, que en qualquier voto, por absoluto que sea, siempre se incluye esta cõdicional, si a Dios plaze. Porque ninguno deue offrecer a Dios cosa alguna, que quiera Dios que no quiera, ni alguno ay tan fuera de tino que tenga tal intencion quando ha
L ze alguna promesa a Dios. Luego ser vn voto absoluto, bien se compadece con la tal condicional, assi entendida debaxo del tal voto absoluto. El parecer de Scoto es, que la Virgen antes de desposarse hizo absolutamente voto de Virginidad, y que esta conjectura sacan los Sanctos de aquella pregunta que hizo al Archangel, quando dixo: Como puede ser esto, porque no conozco varon? *Lucæ 1.d.* Porque si la Virgen vuiera dexado de conocer varon, solamente porque tenia proposito de nunca le conocer, no auia para que preguntar, como podia ser, porque podia en adelante ser conocida, y concebir no siendo steril. Y assi la pregunta, que hizo la Virgen, fue acerca del modo marauilloso, como auia de ser, por auer dispuesto firmissimamente, o prometido, que no auia de ser conocida de varon, y por esto el Archangel declarò este modo, como auia de ser, diziendo. El Spiritu sancto sobreuendra en ti, *Lucæ 1.d.* y la virtud del Altissimo te hara sombra, cubrira, y
M amparara.

Ruperto. Quien de los Sanctos tiene esse parecer de Scoto?

Basilio. Sant Augustin en el libro de Virginitate cap. 4. aunque el Maestro fray Domingo de Soto tiene, que Sant Augustin no dize, que hizo voto entonces, sino que propuso de permanecer Virgẽ, mas el venerable Beda lo affirma, y tambien el deuoto Bernardo, declarando aquellas palabras de la Virgen que dixo al Archangel: Como puede ser esto, *D. August. verba. Ideo namq; annũtianti Angelo Maria respondit. Quomodo fiet istud quoniã*

virum non cognosco? Quod profecto non diceret, nisi prius se virginem Deo vouisset. Hæc August.
D. Bernar. super Missus.
Ludolphus de Saxonia in De vita Christi par. 1. cap. 2.
Scotus vbi supra.
Matth. 1. d.

porque no conozco varon? Quiso dezir: Sabiendo mi Señor (el qual es testigo de mi cõsciencia) el voto q̃ ha hecho su esclaua de no conocer varon, porque ley, o por que orden le plazera que se haga esto? Si conuiniere quebrantar mi voto para parir tal hijo, huelgo me de tener tal hijo, y pesame de quebrantar mi voto, mas haga se su voluntad. Este mismo parecer tiene el Saxoniense, y otros authores modernos. N

Ruperto. Auiendo hecho semejante voto la Virgẽ, como pudo contraher matrimonio?

Basilio. A essa pregunta responde el subtil Scoto, diziendo. Por saber, como sabemos, que el Angel instruyo a Ioseph, diziendo le. No quieras temer de recebir por tu muger a Maria, mucho mas y sin duda alguna se concluye, que la Virgen fue con certidumbre enseñada por el Angel, o immediatamente por el mismo Dios antes que se desposasse, y que le fue dicho: No quieras temer de recebir por esposo a Ioseph justo varon, porque el Spiritu sancto te le dara por guarda y testigo de tu Virginidad, y el tendra continencia juntamente contigo, por semejante voto, y te obedecera en todas las cosas, que pertenecieren a la guarda y conseruacion de tu Virginidad. Y assi por entender la Virgen la voluntad diuina, hizo el voto de Virginidad, con el qual creya que podia muy bien guardar el matrimonio por el beneficio y prouidencia singular de Dios.

Ruperto. Estando de por medio esse voto de continencia, como pudo ser verdadero matrimonio? O

Basilio. Fuelo sin duda. Y la razõ desto es, porque la copula carnal no es de essencia del matrimonio, mas es lo la copula coniugal, que es el comun cõsentimiento, y concordia de las voluntades de ambos

a dos,

a dos, y esta vuo entre Ioseph y la Virgen, porque ambos consintieron en ella, mas en la copula carnal no consintieron explicitamente. Y asi con este exemplo de Ioseph y de la Virgen, marauillosamente se enseña a los Fieles, que son casados, que guardando la continencia, de ygual consentimiento de los dos, puede llamarse y permanecer verdadero matrimonio, sin que interuenga copula carnal. Iten, que todo quanto suele auer bueno en vn matrimonio, vuo en el de la Virgen con Ioseph, porque vuo generacion, fee, y Sacramento. Generacion conoscemos que vuo, porque la Virgen fue verdaderamente madre, y verdaderamente tuuo hijo que fue Christo Iesu. Fee vuo, porque no vuo adulterio. Sacramento vuo, porque no vuo diuorcio alguno. Sola vna cosa no vuo, que fue copula carnal, la qual no es de essencia del matrimonio, porque como hemos dicho, la essencia del matrimonio es la copula conjugal, q̃ es: Yo te recibo a ti por mia, y yo me doy a ti por tuyo. Y asi el consentimiento en el matrimonio no repugna a la Virginidad del alma, o del cuerpo.

D. August. to. 7. libr. 1. de nupt. & cõcup. c. 12.

P

Ruperto. Que occasion vuo, para que el Sancto Ioseph se desposasse con la Virgen?

Basilio. La legitima fue, ser su pariente mas cercano, y por ley de parentesco estaua obligado a desposarse con la Virgen, segun que asi era mandado en la ley de Moysen, adonde se dize: Todos los varones tomaran mugeres de su tribu y parentela, y todas las mugeres tomarã maridos del mismo tribu, para que las heredades permanezcã en las familias, y no se mezclen los tribus vnos con otros, mas asi queden como Dios los ha diuidido. Y esta ley se puso luego en execuciõ, como parece en el libro de los

Num. 36. c.

Q

Numeros, y en otros muchos lugares de la sagrada Scriptura, y en especial en el libro de Tobias, en el qual se cuenta, que como Tobias el moço pidiesse a Raguel, que le diesse por muger a su hija, la qual auia nombre Sara, y Raguel no le respondiesse cosa alguna, dixo el Angel del Señor a Raguel: No temas de dar sela a este, porq̃ a este, que teme a Dios se le deue dar tu hija por muger, y por esto no pudo recebirla otro por muger. Entonces dixo Raguel. No dudo de que Dios ha admitido en su presencia mis lagrymas, y ruegos, y creo que Dios hizo que viniessedes vosotros a mi, para que mi hija se juntasse con su parentela y sangre, segun la ley de Moysen. Segun esto queda bien declarado, como el Sancto Ioseph estaua obligado conforme a esta ley a desposar se con la Virgen, porque ambos eran descendientes de la casa Real de Dauid.

Tobiæ 7. c.

Ruperto. Por cosa cierta tenemos, que la Virgen era del tribu sacerdotal de Leui, porque era parienta de Sancta Isabel, la qual segun el testimonio del Euangelio sancto descendia de las hijas de Aaron, pues como dezis que era de la casa de Dauid?

Lucæ 1. a.

Basilio. A esso se responde, que la Virgen por vna parte descendia de la casa Real de Dauid, y por esta era parienta muy cercana del Sancto Ioseph, el qual por esta razon deuia desposarse con la Virgen, mas por otra parte descendia del tribu de Leui, y por esta era parienta de Sancta Isabel, la qual descendia de las hijas de Aaron, y esto es lo que dize el diuino Augustino. Firmissimamente se ha de tener, que la carne de Christo fue propagada, y deriuada del linaje de los Reyes, y del de los Sacerdotes. Este mismo

D. Aug. lib. 2. de cõsensu Euang. c. 2.

mismo parecer tiene Sant Gregorio Nazianzeno, diziendo. Por voluntad diuina succedio, que el linaje Real se juntasse con el Sacerdotal, para que Christo el qual es verdadero Rey, y verdadero sacerdote, naciesse de ambos linajes segun la carne. *D. Gregor. Nazian. & refertur à S. Thom. 3. p. q. 31. art. 2. ad secūdum.*

S *Ruperto.* Parece que tiene alguna contradiciō esso que acabays de dezir, porque por la ley era prohibido, que ninguno se casasse con muger de otro tribu o familia estraña, segun que arriba queda declarado, pues como dezis agora que se juntaron estos dos linajes, el Real y el Sacerdotal?

Basilio. Si consideramos la razon porque era mandado, que no se mezclassen los tribus el vno con el otro, hallaremos que no ay alguna contradicion en lo que he dicho. Era puesta semejante ley, porque las tierras, heredades y possessiones, no se passassen de vn tribu a otro, y porque el tribu Sacerdotal de Leui no tenia ningunas (que solo Dios era su parte) por esto era licito al tribu Real de Iuda juntarse con el Sacerdotal de Leui. Asi se lee auerlo hecho Aaron que fue el primer summo Sacerdote segun la ley, el qual se caso con Elisabeth hija de Aminadab, que era del tribu Real de Iuda. Desta manera pudo ser aqui, que Sant Ioachim fuesse de la sangre Real de Dauid, y sancta Anna su muger de la Sacerdotal de Aaron. Considerando esto el glorioso Sant Augustin dize. Si Sant Ioachim padre de la Virgen fue de la casa de Aaron, de creer es, que la madre de Sant Ioachim fue de la casa de Dauid, o alomenos su muger sancta Anna, de suerte que de alguna manera digamos que fue de la casa de Dauid. Y si la Virgen no fuera de la casa de Dauid, en ninguna manera se podia casar segun la ley con varon de la casa de *Num. 26. c.* *Deut. 10. b.* *Exod. 6. d.* *D. Aug. lib. 26. contra Faustum.*

T

 Dauid,

Dauid, y aun por ser parientes y descendientes de vna misma casa, fueron juntos a Hierusalem a pagar el censo, quando Cesar Augusto mando, que se escriuiessen todas las familias del mundo. Demas desto Sant Mattheo dize, que el esposo de Maria fue Ioseph, y que la madre de Christo fue Virgen, y que Christo fue de la casa de Dauid, luego bien se infiere que la Virgen fue de la casa de Dauid. Y no en vano es llamada esposa de Ioseph, pues como ya hemos declarado, vuo entre ellos concordia de los animos y voluntades, y si el orden de la genealogia y descendencia se acaba y termina en Ioseph, esso es por la dignidad de ser varon, y porque los Hebreos no tenian costumbre de poner en Scripturas las genealogias de las mugeres, y segun esto manifiesta cosa es, que poniendo la de Ioseph, queda tambien puesta la de la Virgen.

Luc. 2. a. Matth. 1. c. Matt. 1. d. Mat. 1. a. d. & cap. 9. c. & 15. c. & 20. d. & 21 a. b. & 22. d.

Ruperto. En todas las familias y generaciones la nobleza desciende de los padres en los hijos: son los hijos nobles porque los padres lo fueron, pues siendo Christo la nobleza de todos los siglos, para que se escriue su genealogia, pues della no le viene nobleza alguna?

Basilio. No se escriue la genealogia de Christo, para significar que su nobleza desciende de la de los padres antiguos, de quien en ella se haze mencion, porque antes la nobleza les viene de Christo. Delo qual podemos entẽder, porque Christo es llamado Rayz de Dauid. Parece que Dauid se podia dezir mejor Rayz de Christo, pues Christo descendio de Dauid segun la carne. Mas porque Dauid toda la nobleza y honra que tuuo, la recibio de Christo, por esto Christo es llamado Rayz de Dauid. Y la razon porque se escriue la genealogia de Christo, es para significar a

Apoc. 5. b. & 22. d.

los

los Hebreos, q̃ Christo era el verdadero Messias pro
metido en la ley de la generaciõ de Abrahã y de Da- *Gen. 22. d.*
uid. A este proposito os quiero declarar vn myste- *Psal. 131. c.*
rio notable de la sagrada Scriptura. Quãdo Dios re- *Genes. 6. c.*
uelo al S. Noe, que auia de destruyr el mũdo con las
aguas del diluuio, no se lee q̃ el sancto varõ pidiesse
a Dios que perdonasse a los peccadores, mas quando
Dios dixo al S. Moysen q̃ queria manifestar su ira cõ *Exod. 32. c.*
los hijos de Israel, y destruyrlos, prometiendo le de
hazerle Capitã de otro mejor y mayor pueblo, cõ to
do esso pidio a Dios cõ grãdissima instãcia, y feruo-
rosissima oraciõ que los perdonasse. Que es la razõ,
porq̃ Noe queriẽdo Dios destruyr, no vn pueblo so
lo, sino todo el mũdo, no implora la misericordia di
uina, y Moysen por solo vn pueblo haze oraciõ con
tãto affecto, aunq̃ le promete Dios otro pueblo ma-
Y yor y mejor en q̃ presida? La causa desto fue, porque
en tiẽpo de Noe no auia Dios prometido q̃ auia de
tomar carne humana de gẽte o pueblo determina-
do, mas en tiẽpo de Moysen, ya auia prometido, que
descẽdiente de Abrahã auia de redemir el mundo, y
para q̃ esto tuuiesse deuido effecto en la generacion
de Abrahã, por esto ruega Moysen a Dios por aquel
pueblo cõ tãto affecto. Pues para dar a entẽder Sant
Mattheo, q̃ esta promessa q̃ hizo Dios a Abraham, y *Genes. 22. d*
otra q̃ hizo a Dauid estauã ya cũplidas, por esso escri *Psal. 131. c*
ue la genealogia del Señor, en la qual refiere y nom-
bra, particularmẽte a estos dos varones, y despues a
todos los demas, delos quales desciẽde segũ la carne,
y se termina en Ioseph esposo de la Virgẽ su madre.

Ruperto. De q̃ edad se desposarõ Ioseph y la Virgẽ?

Z *Basilio.* En la scriptura Euangelica no se trata cosa
alguna de esso q̃ preguntays, y assi conuiene que re-
boluamos los libros de los Sãctos, porque cierto es,

que

que muchas cosas estuuieran sepultadas en perpetuo oluido, y cubiertas con los cursos y discursos de los tiempos, si los varones doctissimos no vuieran puesto cuydado en escreuirlas, segun lo auian oydo a sus mayores y passados. Porque quien auia de saber, quien fue aquel a quien el Señor dixo? Dexa los muertos que entierren a sus muertos, si Clemente Alexandrino no nos dixera, que fue Sant Philippe, aunque Tertulliano dixo, que fue Sant Mattheo. Y quien supiera de que años era Sant Lazaro, quando el Señor le resuscito, y quantos viuio despues, si Sant Epiphanio no nos dixera que era de treynta, y que despues viuio otros tantos? Y quien supiera quantos años tenia el Señor quando fue huyendo de Herodes, y quantos estuuo en Egypto, si el mismo Sant Epiphanio no dexara escripto, que era de dos años, y que otros dos estuuo en Egypto? Aunque Nicephoro Calixto tiene que estuuo tres años, mas Graciano dize que siete. Y quien finalmente pudiera saber de que edad eran Sant Ioseph y la Virgen quando se desposaron, si el mismo Sant Epiphanio no dixera, que el bendito Ioseph era de ochenta años, y la Virgen de catorze, y pario al Señor de quinze? Deste parecer es el Saxoniense. Aunque acerca de la edad de la Virgen, Alberto parece que tiene que era de mas edad, aunque no declara particularmente de que años, y assi dize: Supuesto que en la Virgen bienauenturada vuo toda congruencia, assi de parte de la naturaleza, como de la gracia, para que dignamente fuesse madre del Señor, creemos q̃ concibio a Dios en tal edad, que fue perfecta, assi en la statura, como en la cantidad del cuerpo. Y cõ esto parece q̃ viene lo q̃ dize el Florentino: No

Matth. 8.c. Clemens Alexãdrinus stromate tertio. Tertul. lib. de baptismo, folio. 3. Ioan. 11. c. D. Epiphan. lib. 3. in hæresim Manichæorum. fol. 7. Matth. 2. c. D. Epiph. lib. 3. in hæresim Antidicomarianorum. Areta in commẽtariis super Apocal. cap. 35. Niceph. lib. 1. cap. 14. Gratian. 23. q. 3. circa principium. D. Epiphan. lib. 2. in hæresim illorũ qui negabant Euãgelium Ioannis. Ludolphus de Saxonia in De vita Christi parte prima cap. 3. Albertus sup. ca. 1. Matth. D. Antoninus in 4. summæ maioris.

No siendo loable qualquier obra, si en alguna manera no depende de la voluntad del libre aluedrio, por esta razon la Virgen sancta no deuia desposarse luego que pudo vsar del libre aluedrio, como fue a los onze, o a los doze años, mas deuia dilatarse esto hasta que tuuiera mayor colmo de merecimientos, y exercicio de virtudes, para que perfecta y sublimada en toda virtud, con su merescimiento singular socorriesse al mundo perdido, engendrando a Christo Redemptor del vniuerso.

B *Ruperto.* Porque en el sancto Euangelio es llamado Ioseph padre de Christo no lo siendo, sino ayo y nutricio suyo? *Luc. 2. e. g.* *Luc. 4. d.*

Basilio. Para entender esso y otros muchos lugares de la Scriptura, deuemos notar vna certissima regla, y es, que muchas cosas se dizen en las Scripturas segun la opinion que tenia el vulgo en aquel tiempo, en que se cuenta que succedieron, y no segun lo que era la verdad, como parece en lo q̃ dixo Oseas. *Osea. 5. a.* Oyd esto los sacerdotes. Habla el Propheta con los del tribu de Leui, a los quales llama sacerdotes, no porque lo fuessen, sino porque los llamaua assi el pueblo. Y por esta misma razon los sacerdotes de *3. Re. 18. d.* Baal eran llamados sacerdotes, y los quatrocientos prophetas que mato Helias se llamauan prophetas. Y Zacharias haze vna pregunta en esta forma. Adõde estan vuestros padres? y vuestros prophetas han *Zachar. 1. a.* C de viuir para siempre? Cosa clara es, que no auia de preguntar si los prophetas sanctos auian de viuir para siempre, mas habla de los falsos prophetas. Tambien hablando el Señor con la muger de Samaria dixo. *Ioan. 4. c.* Vosotros adorays lo que no sabeys, y nosotros lo que sabemos. En esto que el Señor dize, se cuenta en el numero de los Hebreos, porque habla el Señor

confor-

conforme a la opinion de la Samaritana, la qual sospechaua que el Señor era propheta del pueblo Hebreo. Y por esto dize. Nosotros adoramos lo que sabemos. Y asi es costumbre en las Scripturas, que el historiador cuente la opinion de la gente, como en aquel tiempo lo creyan, segun que de Herodes se dize, que se entristecio por la muerte de Sant Ioan Baptista, porque los que estauan assentados con el a la mesa lo creyan, mas el artificioso homicida disimulaua la malicia de su coraçon, teniendo tristeza en lo exterior, y alegria en lo interior. Otros muchos exẽplos pudieramos traer para confirmacion desta regla, mas sea sufficiente el que tenemos presente, que Ioseph es dicho padre de Christo no lo siendo, porque el vulgo creya que lo era, y la Virgen sabiendo muy bien que auia concebido por obra del Spiritu sancto, y que auia respondido al Angel: como puede ser esto que no conozco varon? con todo esso dixo, hablando cõ Christo, Hijo para que lo aueys hecho asi con nosotros? yo y vuestro padre con dolor os hemos andado a buscar. En lo qual se manifiesta la reputacion en que Ioseph era tenido acerca del vulgo, pues era tenido y comunmente reputado por padre de Christo: segun lo enseña Sant Lucas en su Euangelio.

Marc. 6. d. *Luc. 2. e.* *Luc. 1. c.* *Luc. 2. g.*

Ruperto. Que modo de viuir, o que officio tuuo el Sancto Ioseph?

Basilio. Lo que tenemos por cosa cierta acerca de esso es, que fue Carpintero, y asi lo affirma Sant Iustino martyr.

Matt. 13. g. *Marc. 6. a.* *D. Iustinus martyr in Triphone, fol. 34.*

Ruperto. Pues siendo de casta de Reyes, y de la mejor sangre y parentela que auia en el mundo era carpintero?

Basilio. En esto se puede ver el fin que tienen los

Reynos,

Reynos, los Imperios y Principados de la tierra, pues la casa Real de Dauid tan poderosa, a quien los demas Reyes dauan señales de obediencia vino a parar en vn pobre carpintero, mas aunque pobre a los ojos del mundo, muy rico era ante los de Dios. Quantos ay en España, y fuera della, descendientes de sangre illustre, que son vnos pobres officiales? Mas no por esso deuen ser menospreciados, ni porque pobres perseguidos, que aunque Ioseph era official y pobre, era de noble sangre. La nobleza siempre ha sido y es perseguida de aquellos, que no la heredaron de sus antecessores, ni ganaron con proprias fuerças, en tanto grado, que si pudieran destruyr a los que la posseen o defienden, sin falta alguna lo hizieran. Mas quan agenos de razon andan en esto, ellos mismos lo pueden ver, si con ojos desapassionados y sin perturbacion lo juzgan. Porque vemos que todo el linaje humano de comun consentimiento concuerda, en que se haga honra particular a cierto genero de gente, y aquello en que todos los hombres del mundo conuienen, no se deue tener por disparate, antes el comun consentimiento de todas las gentes se ha de recebir por ley de naturaleza, y assi infiero que hazen contra naturaleza los que no quieren que los nobles sean honrados.

Ruperto. Cosa es muy conforme a razon, que los nobles sean honrados, pues la misma naturaleza nos lo enseña. Porque si ponemos los ojos en sus obras, hallaremos que vnas cosas ay mas dignas de honra que otras, y que vnas sobrepujan y exceden a otras, vnas en vno, y otras en otro. Si leuantamos los ojos al cielo, veremos que esta hermoseado con dos admirables astros, que son el Sol y la Luna, y esmal- *Compar.*

y esmaltado cõ innumerables estrellas luzidas y resplandecientes, y no ay quien ignore la differencia que ay del Sol à la Luna y estrellas, y ellas entre si vnas sobrepujan a otras en virtud y potentia operatiua, vnos astros reciben la luz de otros, otros reciben de otros la virtud operatiua, con que obran en estas cosas inferiores, y son como seruiciales. El fue-

Compar.

go que es Principe de todos los elementos esta en el supremo lugar dellos. Si discurrimos por los arboles y plantas, hallaremos que vnos ay mas fructiferos que otros, y vnos de mayor valor y estima que

Compar.

otros. Si arrojamos nuestra vista por las aues del cielo, peces del mar, bestias de la tierra, y finalmẽte por las mismas piedras hallaremos que ay grande disparidad entre ellas; y que vnas son de mas precio que otras. Pues si en las cosas incapazes de razon, y agenas de entendimiento ay respecto y consideracion acerca de la nobleza que ay en algunas, sigue se que sera muy ageno de razon, el que semejante nobleza quisiere excluyr del hombre que es Principe de to-

Simil.

das ellas. Haze se caso del cauallo de casta, y del galgo, y no se ha de hazer del hombre que es de buena casta? Quando esto quisiessemos negar, la misma naturaleza nos condenaria.

Basilio. Aduertid pues, que considerando todo esso que aueys dicho, los hombres desde que comẽçaron a viuir en communidad, tuuierõ siempre respecto a los que veyan que entre ellos eran eminentes en algunas virtudes particulares, prouechosas al bien de todos, y assi los honrauan con particular veneracion. Y porque veyan que sus hijos y successores, no solo heredauan la semejança de sus padres en el rostro y cuerpo, mas tambien en las costumbres, de ay es, que tambien los dauan la misma honra que

a sus

a ſus padres, y aſsi les entregauan el gouierno de ſus Republicas con grande applauſo y gozo de todos. Tenian los antiguos por coſa cierta, que la virtud de los padres ſe transfundia en los hijos, y que la excellencia de las coſtumbres era ſeñal de ſu buena caſta y gran nobleza. Eſta opinion fue tenida de todos los antiguos por tan cierta, q̃ en el punto que veyan que vno era de nobles parientes, tenian por coſa infallible que auia de ſer eſclarecido por virtudes. Y aſsi dezia Euripides Poëta.

I *Fortes creantur fortibus & bonis,*
Eſt in iuuencis, eſt in equis patrum
Virtus.

La virtud y fortaleza de los padres ſe transfunde en los hijos, y por eſto la honra que dauan a los padres, dauan tambien a los hijos.

Ruperto. No ſolo auia eſſa coſtumbre acerca de los Gentiles antiguos, mas tambien ſe guardaua entre los ſieruos de Dios. Porque quando el S. Moyſen diuidio por virtud diuina las aguas del mar Bermejo, y el rey Pharaon, y ſu exercito yuan en ſeguimiẽto de los hijos de Iſrael, ſe dize, q̃ nadie de los Iſraelitas ſe atreuio a entrar en el mar, ſino los del tribu de Iuda tan ſolamente. Era gente fortiſsima, y por eſto fueron ellos los primeros que ſiguieron las piſadas de Moyſen con grande animo, y con ſu exemplo hizieron que los demas paſſaſſen por el mar. Eſtos fueron los primeros que començaron a cantar alabanças a Dios, deſpues de auer viſto anegado al Rey Pharaon y ſu exercito en el mar Bermejo. Y auiendo de elegir Rectores en cada vno de los doze tribus, era electo primero aquel que deſcendia de la

Exod. 14. c.

Exod. 15. a.

Lib. 1. & 2. Paralipomenon per varia capita.

sangre de Iuda, y este era el Capitan de todo el pueblo Israelitico, y el primero que offrecia sacrificio, y a quien todos obedecian. Y pues el Sancto Moysen ordeno, que a cierto genero de gente se diesse honra especial, bien se infiere que se deue hazer mucho caso de la gente noble. Si vuiera yo de tratar del noble Iosue, y del illustre Caleb, y de otros caualleros singulares que fueron tenidos en gran reputacion acerca desta gente, el tiempo me faltara para ello. Desta gente salieron Capitanes valerosos y esforçados, personas muy insignes y de grã valor, como Gedeon, Dauid, Salomon, Ezechias, Iudas Machabeo fortissimo varõ, y los demas sus hermanos.

Num. 7. b.

Basilio. Quando no vuiera otro testimonio, sino el de la Iglesia vniuersal, era bastantissimo. Porque veemos que con particular cuydado repara en la nobleza temporal de algunos Sanctos, cuyas festiuidades celebra en el discurso del año: y en haziendo mẽcion de sus nombres, luego ante todas cosas declara que fueron de noble sangre, como parece en la leyẽda del padre Sancto Domingo, fundador de la ordẽ de los Predicadores, que dize: Domingo, nacido de la noble familia de los Guzmanes: y en la de S. Bernardino: Bernardino fue de noble sangre, de padre y de madre: y en la de Sancta Clara: Clara noble Virgen, y lo mismo se dize en la de Sancta Ynes, y en la de Sancta Agueda. Y tambien de los padres de Sant Ioan Baptista se dize en el sancto Euangelio, que fueron de noble sangre. Vuo vn sacerdote llamado Zacharias, de la casa y familia de Abias, y su muger de las hijas de Aaron, y su nombre Isabel. Acerca de lo qual se deue notar, que aun antes que se manifieste el nombre de la madre de Sant Ioan Baptista, se dize que fue noble de la familia de Aaron. Y desta nobleza tem-

Luc. 1. a.

za temporal se haze tambien mencion en el sancto Euangelio, quando en el se junta el nombre de Dauid con el de Christo. De todo lo qual se infiere, que la nobleza es gran bien, pues nuestra madre la Iglesia tanto caso haze della. *Matth. 1. a. per varia capita.*

N *Ruperto.* Estimala en mucho la Iglesia, quando va acompañada de virtudes, porque sin ellas, la nobleza es infamia, y la illustre sangre deshonra. Y assi son dignos de reprehension los que se jactan de la sangre generosa, de las obras heroycas y memorables hazañas de sus padres y antepassados, y no hazen caso de imitarlos en las insignes virtudes que hizieron. Reprehendiendo el Señor a los Iudios, que se gloriauan de que descendian de la casa de Abraham, les dixo. Si soys hijos de Abraham, hazed las obras de Abraham. *Ioan. 8. e.* Porque de que sirue a vn arroyuelo, proceder de vna clarissima y limpidissima fuente, si el passa por lodaçales suzio y encenagado: assi pues de que sirue al hijo descender de nobles padres, si el esta lleno de vicios? Que le aprouecho a Esau ser hijo del illustre Patriarcha Isaac, ni a Cham del noble Noe? Por ventura de hijos que eran segun la carne, por sus vicios no fueron hechos esclauos segun el alma? Ninguna cosa aprouecha la generacion illustre, a quien infaman las perniciosas costumbres. Vacio de buenas obras es, el que de las de sus

M mayores se gloria. El Apostol dize. No todos los que son de Israel son Israelitas. *Rom. 9. b.* Porque aunque segun la sangre descendian los Iudios de Iacob, mas porque no imitaron en las obras virtuosas a sus mayores, conuiene a saber, a Abraham, a Isaac, a Iacob, y a los demas sanctos padres, por esso perdieron la filiacion que se gana por imitacion. Enojado Dios (si assi se puede dezir) por los muchos

Ezec. 16. a. peccados dela synagoga, la llama hija del Amorrheo y de la Cethea, los quales habitaron en la tierra de Chanaam, y fueron contaminados con innumerables vicios. Es costumbre de la Scriptura diuina llamar a algunos hijos de aquellos, cuyas obras imitã, como quando dize el Señor a la synagoga: Tu padre es Amorrheo, y tu madre Cethea, como quien dize. No teneys de que preciaros, porque descendeys de padres sanctisimos siendo tan grandes peccadores, antes os deueys llamar hijos de los que hizieron las obras que vosotros hazeys, y por esto vuestro padre es Amorrheo, y vuestra madre Cethea. Y el *Ioan. 8. f.* mismo Señor dixo en el Sancto Euangelio a los mismos Iudios. Vosotros no soys hijos de Abraham, si- *Luc. 3. b.* no del demonio. Y Sant Ioan Baptista los llamo hijos de biuoras. Y esto es, porque poco aprouecha la nobleza, si va junta con malicia. Y si el Apostol se *Actor. 22 f* preciaua de que era noble, aquella nobleza estaua muy acompañada de virtudes, y desta haze caso la Iglesia.

Basilio. La nobleza cierto es q̃ consiste en las buenas costumbres, y la virtud es como vn rico esmal- *Simile.* te, que se echa en el oro de la buena sangre. Con la virtud los nobles florecen, y sin ella perecen, porque la nobleza temporal sin la spiritual no es de proue- *Simile.* cho alguno, como tampoco lo son los campos fertiles y gruessos por si, sino por razon del fructo que dellos se espera coger, asi los nobles son dignos de ser estimados por las obras exemplares y prouechosas al bien comun en que se deuen occupar. Y segun esto, no cuento yo en el numero de los nobles, a los que solamente lo son de sangre, sino a los que juntamente lo son en exemplos de sanctas costumbres, y asi la palma de la nobleza a la virtud principalmen

te se

Q te ſe deue attribuyr. Todo eſto hemos dicho, toman do occaſion del bendito Ioſeph, el qual fue noble ſegun la carne, porque deſcendia de la caſa real de Dauid, y fuelo tambien ſegun el ſpiritu, pues por ſer varon tan perfecto, y en toda virtud cõſummado, le eſcogio Dios para que fueſſe eſpoſo de la Virgen, y ayo de ſu hijo. Y quan amigo ſea Dios aun de la nobleza temporal, claramente ſe manifieſta, en que la honro todo quanto pudo, quando auiendo de hazerſe hombre, tomo carne humana de la donzella mas noble que vuo ni aura jamas en la tierra, porque deſcendia de la mejor caſta del mundo, de Sanctos, de Patriarchas, de Reyes, y de Prophetas, con lo qual quedo la nobleza temporal en ſummo grado illuſtrada, engrandecida y enſalçada. Y quan ſingular fue la nobleza ſpiritual deſta Virgen excellente (que es la que mas a Dios agrada) en los capitulos ſiguientes lo veremos.

Capitulo ſegundo. En que ſe declaran eſtas palabras, Aue Maria.

Baſilio.

R ENTRO el Archangel adonde eſtaua la Virgen en vn apoſento ſecreto eſcondida, orando al eterno Padre a puerta cerrada, porq̃ nadie le rompieſſe la intencion. *Matt. 6. a.* No tenia neceſsidad de donzellas que eſtuuieſſen con ella, pues tenia por compañeras ſus celeſtiales meditaciones, y ſanctos penſamientos. Eſtando ſola, eſtaua acompañada, y eſtando ocioſa, muy bien occu-

pada. No podia estar sola quien tenia consigo tantos Archangeles, tantos libros y Prophetas, ni ociosa, quien se occupaua en la contemplacion de los mysterios del cielo. Grandes mercedes y singulares beneficios reciben de Dios los que se occupan
Act. 10. a. en sanctas oraciones y meditaciones. Estaua Cornelio Centurion perseuerando en oracion a la hora de nona, y vio al Angel de Dios vestido de blanco, y le enseño el camino de la salud y vida. El
Act. 10. b. Apostol Sant Pedro estando en oracion a la hora de Sexta vio el cielo abierto, y que con orden marauilloso se le mostro la vocacion y conuersion de
Luc. 1. b. los Gentiles al sancto Euangelio. Hazia oracion junto al altar del inciensо el gran sacerdote Zacharias, y el Archangel Sant Gabriel le dio alegres nueuas de que auia de ser padre del precursor de Christo. La fuente perenne de todas las gracias, en quien mora corporalmente la plenitud de la diuinidad, queriendo mostrar a sus discipulos vna imagen y retrato de su claridad y gloria, començo a orar en el monte, y alli se boluio su rostro resplandeciente, y sus vestiduras blancas y refulgentes.
Luc. 9. d. Y assi no ay que dubdar, sino que la Virgen tendria su entendimiento eleuado en alguna soberana contemplacion, quando el mensajero del cielo la visito, y descubrio el secreto del diuino consejo. Y no le fue cosa difficultosa al Archangel entrar en el aposento secreto de la Virgẽ estãdo la puerta cerrada, porque tiene esto en la naturaleza por la subtileza de su substantia, que con cerraduras de bronce no puede ser impedida su entrada en qualquier lugar q̃ el quiera entrar. En entrãdo saludo a la Virgen cõ estos illustrissimos titulos, diziendo. *Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus.*

Ruperto.

Ruperto. Salutacion tan ſingular, no es poſsible menos, ſino que ha de contener muy particulares myſterios, y aſsi guſtare que os occupeys en ſu declaracion.

Baſilio. No es coſa muy facil ſacar en limpio la perfecta ſignificacion de cada vna de las palabras de la ſalutacion Angelica. Y aunque el deſſeo y appetito de gozar de ſu dulçura nos incita y mueue a ſu declaracion, mas la difficultad grande que tienen nos amedrenta mucho. El fructo dellas es blando y ſuaue, pero eſta cubierto con aſpera y dura corteza, y aſsi es neceſſario, que para quebrantarla nos communique Dios ſu fauor y ayuda, en que confiado començare a exponer la primera palabra que es, *Aue.* Para ſu perfecto entendimiento deuemos notar, que en la lengua Latina ay vn verbo, que es, *Aueo,es,* que propriamente ſignifica cobdiciar y deſſear, y aſsi dezir el Archangel a la Virgen, *Aue*, fue como ſi le dixera: Leuantad vueſtros deſſeos Virgen ſancta, y cobdiciad vna dignidad grande en que os quiere el immenſo Dios poner. Y que ſea eſta ſu ſignificacion, conſta, de que ſiempre fue muy ordinario ſtylo de Dios querer, que las mercedes que haze a los hombres, las deſſeen primero, para que aſsi ſean eſtimadas, porque no puede eſtimar ni agradecer el beneficio el que no le ſabe deſſear. Y por eſto dixo el Señor. Pedid y recebireys, buſcad y hallareys, llamad y os abriran. Quiſo dezir, que pidamos haziendo oracion, que buſquemos trabajãdo, que llamemos deſſeando, que llamemos aprouechando, que llamemos perſeuerando, que nos incitemos con tanto eſtudio a eſperar las promeſſas del cielo, y finalmente que nos inflammemos

V

Habeo, es, bui. *Abeo, is, iui.* *Aueo, es, aui.*

Matth. 7. b.

memos con tanto affecto y deuocion, que con la dignidad de los premios concuerde la grandeza de los desseos. No quiere nuestro Dios que sus bienes con la demasiada facilidad, que puede auer en
Simile. hallarlos, se hagan viles. La mercaduria rica y preciosa deue ser amada, codiciada y desseada. Por esta razon el supremo Señor del cielo no communica las riquezas de sus dones a los tibios, forçados, indeuotos y poco agradecidos. Y assi quando quiso celebrar la sancta Cena con sus discipulos, y dexarles su cuerpo y sangre debaxo de las species Sacramentales de pan y vino, como sus desseos no podian ser tales que merescieslen tan grandes be-
Luc. 22. b. neficios, como el Señor les queria hazer, dixo: Con desseo he desseado cenar con vosotros esta Pascua: Como quien dize: Yo he desseado esto por vosotros, yo he supplido el defecto de vuestros desseos, soy muy amigo de que desseeys mis diuinos dones. Esto es lo que el Archangel aduierte a la Virgen, diziendo, *Aue*, cobdiciad y dessead la merced que el Señor os quiere hazer. Y assi la Virgen, despues que fue instruyda del Archangel, de como auia de concebir al hijo del Padre eterno por obra del Spiritu sancto, tuuo feruorosissimo desseo de que se cumpliesse en ella lo que se le dezia, y por esso dixo, como desseando ser madre de tal hijo:
Luc. 1. d. *Fiat mihi secundùm verbum tuum*: Cumpla se en mi lo que dezis. Viendo entonces Dios, que la grandeza del desseo de la Virgen concordaua con la dignidad de la merced que se le hazia, en el mismo punto que manifesto este desseo, concibio con su fe al hijo de Dios, y le truxo de los cielos a sus entrañas, en las quales se vistio de nuestra carne humana.

Ruperto.

Ruperto. Si esta diction, *Aue*, la diuidimos en dos partes, hallaremos otra declaracion differente de essa que aueys dado, y muy conforme a la dignidad y pureza de la Virgen. Porque la primera letra que es, *A*, significa en muchos lugares de la sagrada Scriptura tanto como esta preposicion, *sine*. El exemplo es, *A viribus*, quiere dezir *sine viribus*, sin fuerças. La otra particula es, *ve*, la qual significa tristeza, miseria, trabajo temporal, tormento, muerte eterna, y peccado original y actual. Segun esto, el Archangel saludãdo a la Virgen dize, *Aue*, que quiere dezir, *sin ve*, para significar que estaua libre del, *ve*, de todos estos males. *Lib. 1. Reg. 30. c. Textus Hebræorũ, subsliterunt fugientes à viribus.*

Z

Basilio. El perfecto sentido de essa palabra se puede sacar de la costumbre que auia en aquel tiempo, y dura hasta el dia de oy, que quando alguna persona yua a visitar a otra, en entrando la saludaua, diziendo: Paz sea con vos, o tened gozo y salud, o guardeos Dios, y asi esto es lo que significa en este lugar, *Aue*. Porque todas las otras exposiciones son mas contemplatiuas, que literales. Demas desto hemos de aduertir, que aqui fue mudado el nombre de Eua en, *Aue*, y con esta palabra ninguna persona jamas, antes que la Virgen, fue saludada, porque ella sola era la que auia de concebir y parir al que auia de mudar en alegria la tristeza que introduxo Eua en el mundo. Asi lo auia prophetizado por Esaias, diziendo. Embiome el spiritu del Señor, para que consolasse a los affligidos, y alegrasse a los tristes. Y auiendo nacido, dixo el Angel a los pastores. Alegres nueuas traygo para todas las gentes, que ha nacido el Saluador del mundo. Y para significar esto el Archangel saludando a la Virgen, mudo el nombre de Eua, diziendo, *Aue*. *Esai. 61. a.* *Luc. 2. b.*

Ruperto. Que pretendio el Archangel en saludar a la Virgen con salutacion tan nueua?

Basilio. Tres cosas. Lo primero, que prestasse attē- A
cion a cosa de tanto momento como se le dezia, y esto hizo, saludandola con salutacion tan nueua y no acostumbrada, diziendo, *Aue*: porque si ella supiera, que a otra alguna persona se le auia hecho semejante salutacion (en especial que lo podia saber
Luc.1.c. muy bien, porque tenia entera noticia de la ley) nunca se admirara tanto teniendo la por peregrina, quādo se puso a pensar de proposito que salutacion podia ser aquella. Lo segundo, pretendio el Archangel instruyrla en el mysterio de la Encarnacion, que en ella se auia de obrar, y esto hizo diziendo, que aduir
Luc.1.d. tiesse que auia de concebir y parir al hijo de Dios, y que esto auia de ser, sobreuiniendo el Spiritu sancto en ella. Lo vltimo, pretendio induzir el animo de la Virgen, a que diesse su consentimiento, y esto hizo, proponiendo le delante el exemplo de su parienta sancta Elisabeth, y la omnipotencia diuina, a la qual ninguna cosa ay imposible. Con esto la Virgē rindiendo su voluntad a la de Dios dixo con grande humildad. Veys aqui a la esclaua del Señor, cumpla se en mi esso que dezis.

Ruperto. La suauidad del dulce nombre de la Vir- B
gen nos esta ya llamando, para que nos occupemos en su contemplacion, y asi sera justo, que ante todas cosas entendamos la razon porque fue llamada, *Maria*.

Gene.17.a. *Basilio*. Esso fue no a caso, sino por diuino conse-
Gene.17.c. jo, porque si es verdad que por orden celestial fue-
Genes.32.f ron impuestos nueuos nombres a Abraham, a Sa-
Marc.3.b. ra, a Israel, a Sant Pedro, a Sant Pablo, y a otros san-
Act.13.b. ctisimos varones, para manifestar por los tales nō-

bres

bres su dignidad y officio, quanto mas es de creer que el nombre de la Virgen fue traydo del cielo, el qual declara propriissimamente sus excellencias y virtudes? Porque este nombre, *Maria*, en lengua de los Syrios quiere dezir Señora, y assi quadra muy bien a la Virgen, pues es Señora de los cielos, de los Angeles, y de los hombres, y no es mucho esso, porque en el sancto Euangelio se dize, que el mismo Dios hecho hombre estaua subjecto a la Virgen y a Ioseph. *Luc.2.g.*

C *Ruperto.* Acuerdome que el doctissimo Gerson en su Soliloquio sobre el Cãtico de, *Magnificat*, intro duze a la Virgen sancta, hablando de si misma, y diziendo. Ved que ha de succeder, que todas las generaciones me han de llamar Señora bienauenturada. Señora, no como quiera, sino Señora del mundo, de los Angeles, y de los Abysmos. Sabed que el Señor es Dios, y Dios es Señor de las sciencias, y de la sciencia que alumbra, la qual desciende del Padre de las lumbres, y por esto era justo que instituyendo me el Señor por Señora, me alumbrasse conforme a la significacion de su sancto nombre, y del mio. Y si soy Señora alumbrada con el resplandor de la luz eterna, conuiene que yo communique esta luz a mis deuotos y sieruos, porque la luz tiene de su propria y liberal naturaleza ser communicable, y assi yo lo he puesto por obra y en execucion, para que con razon me puedan llamar alumbradora, que

Ioannes Gerson, to. 2. tract. 12. super Magnificat. Luc. 1. e. Lib. 1. Reg. cap. 2. a. Iacobi 1. c.

D es lo que propriamente significa mi nombre. Que hizieramos los peccadores en la noche deste siglo, sino tuuieramos tan resplandeciẽte antorcha? Si los hijos de Israel eran alumbrados corporalmente cõ vna columna de fuego, quando yuan caminando de noche a la tierra de promission, con mayor razon

esta

esta diuina columna de fuego abrasada en charidad yra delante de nosotros que vamos caminando en la noche deste siglo, y nos enseñara el camino por donde hemos de yr a nuestra patria, que es la tierra de los viuientes, adonde viuen los bienauenturados sin temor de morir. Va tambien esta columna resplandeciente detras de nosotros, para diuidirnos de los AEgypcios que son los Rectores de las tinieblas, y ministros de Satanas, para que en ninguna manera puedan escurecer nuestras almas, alumbradas con el resplandor y claridad desta columna diuina. Conuierto a ti mi platica, Virgen Sancta. Que puedo yo dezir de ti, Maria Señora dulcissima? No ay quien se esconda de tu claridad. Tu alumbras a todos los Angeles, y a todos los Sanctos, assi a los comprehensores, como a los viadores, alumbra las tinieblas de mi ignorancia, pues con tu presencia es illustrada toda la redondez de la tierra.

Basilio. En esta gloriosa Virgen se cumplio segun esso que aueys dicho, lo que dixo Dios a la Serpiente. Yo pondre enemistades entre ti y la muger, entre tu generacion y la suya. Estas enemistades se auian de poner entre la Serpiente y la muger. Esta muger no auia de ser Eua, sino descendiente de Eua, que es la Virgen Maria, la qual es muy aborrecible a los demonios, segun aquello que esta escripto. Eres terrible como exercito de soldados bien ordenado. Estas enemistades auia de auer tambien entre la generacion de la Serpiente antigua, que son sus Angeles malos, y la de la Virgen que es Christo, el qual como es luz verdadera, opponen se le los hijos de las tinieblas, mas no le pueden offuscar ni escurecer. Y dize mas la Scriptura tratãdo desta bendita Virgen:

Genes.3.c.

Cant.6.d.

Ella

Ella hara pedaços tu cabeça. Quiere dezir. La Virgẽ Maria mediante su hijo, quebrantara el poder de los demonios. No temen tanto los enemigos visibles la multitud copiosa de los exercitos que vienen contra ellos, como los enemigos inuisibles la virtud y fortaleza deste nombre Maria, porque caen y perecen, como cera que se deshaze con la presencia del fuego, a do quiera que hallan frequente memoria y
F deuocion deste nombre Maria. Y por esto qualquier exercito de contrarias potestades, por grande que sea, necessariamente se ha de rendir y subjectar a la presencia de Maria, pues es la Señora, no solo de los Angeles y hombres, mas tambien de los infiernos. Acerca de lo qual deuemos considerar, que asi como quando miramos a Christo le llamamos Rey, Dios y Señor: asi tambien quãdo ponemos los ojos en Maria, la llamamos Reyna, madre de Dios y Señora, no solo del mundo, mas del cielo y del infierno, porque Maria quiere dezir Señora. Como se hã de atreuer los demonios a destruyr el rebaño de ouejas, y la compañia de los deuotos de vna tan gran Señora, y que con tanta solicitud nos guarda, defiende y ampara? Es Señora de sus deuotos, a los quales da riquezas y contentos de gloria perdurable.

G *Ruperto*. No dudo yo de que esta Señora de cielos y tierra, fue significada en aquella Reyna Esther, de la qual se cuenta, que yua asi como regaladamente, reclinada en vna criada suya, y otra yua detras lleuandole la falda. Estas dos criadas cuya señora es la Reyna Esther, son representacion de las dos naturalezas Angelica y humana, cuya Señora es la Reyna del cielo Maria, la qual se reclina en la naturaleza Angelica, quando manda a los Angeles, y ellos la obedeçen. Esto es lo que dixo S. Augustin hablando con

Esther cap. 15.a.

D. Aug. in quodam sermone.

con la Virgen. Sant Miguel principe y capitan de los exercitos celestiales, con todos los spiritus que son ministros seruiciales de los predestinados obedecen (Virgen bienauenturada) a tus preceptos, defendiendo en el cuerpo, y recibiendo dellas almas de los fieles, especialmente de aquellos que de dia y de noche se encomiendan a ti Señora del mundo. La criatura racional es la otra criada que en este mundo va empos de su señora la Virgen Maria, lleuando la falda, esto es, cogiendo sus virtudes, y siguiendo sus pisadas, imitando sus sanctos exemplos. Que la Virgen Maria sea señora de la criatura racional, que es el hombre, claramente se muestra en el verso del Psalmo, que dize. Asi como los ojos de la esclaua estan en manos de su señora, asi nuestros ojos estan puestos en Dios nuestro Señor, hasta que se compadezca de nosotros. La esclaua de la señora la Virgen Maria, es qualquier anima fiel, y asi declarando esto fray Nicolas de Lyra dize. El esclauo, ninguna cosa tiene suya, todo lo que tiene es de su señor, y ni mas ni menos la esclaua, cuyos ojos han de estar puestos en las manos de su señora, y los nuestros han de mirar a las de la Virgen Maria, para recebir dellas algun bien, y el que nosotros hizieremos, le deuemos offrecer por ellas a Dios, por las quales nos viene todo el bien q̃ tenemos, y asi quiso Dios, que ninguna cosa buena recibiessemos, ni offreciessemos, que no passasse primero por las manos de sta bendita Señora.

Hebræor. 1. *Psal. 122.* *Lyranus.*

Basilio. En lengua Hebrea, el nombre desta bendita Virgen Maria, quiere dezir estrella del mar. Asi la llama la Iglesia en el Hymno, porque asi como la estrella sin corrupcion echa de si sus resplandecientes rayos, de la misma suerte la Virgen sin

lesion

lesion de su entereza pario al hijo de Dios. Fue figurada en aquella estrella de Iacob prophetizada de Balaam, cuyo resplandor alumbra toda la redondez de la tierra. *Numerorũ 24.c.*

L *Ruperto.* La estrella del mar es la que comunmente solemos llamar Norte, y a esta estrella es comparada la Virgen en muchas cosas. Lo primero en la substancia de lo que es, porque asi como aquella estrella del cielo es de incorruptible materia, asi la Virgen Maria fue celestial en su conuersacion, y no tuuo corrupcion alguna, ni en el alma, ni en el cuerpo. Lo segundo en la calidad, porque aquella estrella esta mas alta, porque esta en el supremo polo, y es mas clara que todas las otras, y asi la Virgen esta mas alta que todos los Sanctos, y que los Angeles, esta cercana y allegada y conjuncta a Dios, y mas clara que todos los Spiritus celestiales, y bienauenturados en sanctidad, y siempre resplandeciente por Virginidad. Lo tercero en la cantidad, porque la estrella del mar nos parece muy pequeña, y es en si grandissima, asi la Virgen Maria es grandissima en merecimientos, y por la virtud de la humildad es muy pequeña en su estimacion, y a su parecer. Fue escogida para que fuesse madre de Dios, y humillando se tomo titulo de esclaua, diziendo:
M Porq̃ miro Dios la humildad de su esclaua, por esso me llamaran todas las generaciones bienauẽturada. *Luc.1.c.* Lo quarto en el estado, porque el de aquella estrella es casi sin mouimiento, porque esta muy cercana al polo, y nunca se va a poner como las otras estrellas: asi la Virgen no tuuo mouimiẽto de peccado actual en el discurso de su vida, ni de original en su purissima cõcepciõ. Lo vltimo, es cõparada la Virgẽ a esta estrella en el effecto, porq̃ asi como aquella estrella enca-

encamina y endereça a los marineros nauegantes al puerto desseado, asi la Virgen encamina a los peccadores al puerto seguro de la bienauenturança.

Basilio. Con razon Maria es interpretada estrella del mar, pues que es clara y refulgēte estrella en medio del mar deste mundo, adonde cada momento se leuantan mil turbaciones, procellas y tempestades. Los que tienen conocimiento de la virtud deste nōbre admirable, deuen acudir siempre clamando, Maria, y asi seran guiados con viento en popa al puerto de la salud sempiterna. Maria muestra se clara a los suyos en medio del cielo sereno, echando de si resplandecientes rayos, para que abriendo sus deuotos los ojos, no la pierdan de vista, y se la dexē atras. Esta diuina estrella del mar alumbra los entendimientos a los suyos, para que no se escurezcan con las tinieblas del peccado, y porque no se diuidan y aparten della, por estar de por medio la nuue obscura y tenebrosa de los vicios. Si nos hundimos en las aguas profundas del mar deste siglo, con la fuerça y violencia de los vientos, que son los desseos de las cosas de la tierra, no apartemos los ojos del resplandor desta estrella, y asi aborreceremos todo quanto ay en la tierra. Si se leuantan contra nosotros las tempestuosas olas de tribulaciones y trabajos, leuantemos los ojos al cielo, y miremos esta estrella fulgente Maria, y no cessemos de inuocar su fauor, que con el seremos libres de toda angustia, porque si en ella ponemos nuestra esperança, no pereceremos, y si la lleuamos siempre por norte y guia, no nos perderemos. Demas desto, en la lengua Latina significa este nombre de la Virgen Maria, mar, y con grande conueniencia, porque asi como en el principio del

Genes. 1. a. mundo mando Dios que las aguas que estauan debaxo

baxo del cielo, se congregassen en vn lugar, y a las congregaciones destas aguas llamo mar, assi quiso que los caudalosos rios de las gracias celestiales se juntassen en esta bendita Virgen, a la qual puso el mismo nombre de mar, llamando la, *Maria*. Que virtud, o que gracia, o que don del Spiritu sancto podia faltar a esta gloriosa Virgen, a quien el Padre eterno recibio por hija, y el Hijo por madre, y el Spiritu sancto por esposa, y los Angeles por Reyna, y los hombres por Señora? Que virtud podia faltar, a quien tenia todas las virtudes de todos los Sanctos?

P *Ruperto*. A esse proposito referire vna marauillosa figura de la diuina Scriptura, y es, que mandaua Dios en el Testamento viejo, que todos offreciessen dones, para que se hiziesse el tabernaculo del concierto. Y aunque yo soy poluo y ceniza, quiero hablar con Dios vn poco. Si vos (mi Dios) soys rico y poderoso, para que echays tributos para que se haga el tabernaculo? que necessidad teneys vos de tributos? Si los Reyes del mundo mandarã esso, no era cosa digna de admiracion, ni auia de que espantarnos, porque toda su riqueza es grande pobreza, pero vos mi Dios, que no podeys tener necessidad, como pedis tributos a los pobres? El oro, la plata, las piedras preciosas, toda la riqueza de la tierra, y todo el mundo es vuestro, y con todo esso pedis para el tabernaculo, hasta los pieles de los animales, y aun pelos de cabras. Este tabernaculo era figura de la q̃ auia de ser madre de Dios, y porque auia de tener las virtudes de todos los Sanctos, por esto mando Dios que todos offreciessen para este tabernaculo: Y assi los Patriarchas offrecieron fee, los Prophetas verdad, los justos gracia, los Sanctos religion, los

Exod.35.a.

Gene.18.d.

D Princi-

Principes justicia, los Capitanes fortaleza, y todas estas cosas estuuierõ en la Virgen en grado mas perfecto que en todos los Sanctos.

Basilio. Vna difficultad se os offrece ay que declarar, y es, que muchas cosas sobraron de las que se of- *Exod. 16. a.* frecieron para el tabernaculo, y por esto los sacerdotes mandaron al pueblo que no offreciesse mas, y estos dones que offrecieron eran figura de las virtudes que auia de auer en el Sanctuario de Dios, que es la Virgen, segun que aueys dicho, pues que virtud auia en la Virgen que fuesse superflua? que virtud podia auer en los otros Sanctos que en ella no se hallasse mas perfectamente?

Ruperto. A esso respõdo, que en los Sanctos ay virtudes que en ellos son necessarias, y en la Virgen son superfluas. La contricion es necessaria para todos los que peccamos, mas es superflua en la Virgen que nunca pecco. La confessiõ de la culpa a su tiempo es necessaria, mas para esta paloma sin manzilla fue superflua. La satisfacion en los que posseen lo ageno es necessaria, mas en la Virgen que no hizo jamas daño a sus proximos fue superflua, y todas estas virtudes son significadas por los dones que sobraron de los que se offrecieron para el tabernaculo. Que rica estays Reyna del cielo, y que poderosa? Soys vn mar de diuinos dones, y vn Sanctuario lleno de celestiales thesoros, con lo que en vos es superfluo podemos nosotros ser ricos, y salir de la pobreza y miseria en que viuimos.

Basilio. Si queremos proseguir en la declaracion deste nombre sancto, *Maria*, hallaremos, que tambien significa amargura, la qual no huye de las abundantes aguas del mar, y assi a esta bendita Maria, mar de todas las virtudes, muy bien le quadra tener

amar-

amargura. Para entender esto es justo que notemos, que quanto mayores dones concede Dios a los suyos, tanto mas les obliga a que por su amor padezcan mayores trabajos. Todos nos admiramos de los trabajos del sancto Iob, de las afflictiones y persecuciones que padecieron los Sanctos Prophetas, los Apostoles, los Martyres, y otros muchos varones sanctisimos, y desta ley no quiso el Hijo de Dios, que su madre fuesse libre y exempta, mas que asi como sobrepujaua en dignidad y sanctidad a todos los Sanctos, los excediesse tambien en padecer trabajos. Porque considerando la sagrada Virgen, como Christo hijo de Dios y suyo, auia de padecer muerte tan atroz como era la de la Cruz, y con tantas ignominias y affrentas, como las que auia de recebir del pueblo desagradecido, estaua hecha vn
S mar de amargura. Y començo a tener amargo, triste, y doloroso su coraçon, desde que el Sancto Simeon prophetizando lo que auia de succeder le dixo, que la espada de dolor auia de traspassar su coraçõ en la muerte de su hijo. No auia mas de quarenta dias q̃ la Virgen auia parido al dulce Iesus, quando oyo estas dolorosas nueuas, cõ las quales como cõ vna aguda espada tuuo desde entonces traspassado su coraçon piadosissimo, y le duro toda la vida este dolor. Que poco os duro el contento, Virgen sancta? que presto se mezclo de amargura, y de tristeza? Si quiera dilatara se hasta que se llegara el tiempo de la muerte de vuestro hijo, tuuierades cõtento estos treynta y tres años que auia de viuir. No fue asi; porque a penas entro en el coraçon Virginal el contento, quando ya estaua a la puerta el dolor llamando a gran-
T de priessa. De Dauid se cuenta, que auiendo alcançado vna gloriosa victoria, y diuidido con grande

Luc.2.e.

Lib.2. Reg. cap.1.d.

 alegria

alegria los despojos, estando con esto muy gozoso le vino vn correo de dolor y sentimiento, que le truxo nueuas de la muerte de su grãde amigo Ionathas, y de la perdida del exercito de Israel, y assi el alegria breue se conuirtio en muy largo pesar. Desta manera aun no auia bien alegrado el hijo recien nacido a la nueua madre con su nascimiento, quando començo a traspassarle el coraçon con la memoria de su muerte. No perdono el Padre eterno a su vnico Hijo, y assi el Hijo no perdono a su madre, y esto fue para mayor corona de gloria.

Rom. 8. f.

Ruperto. En esso se puede ver claramente, quan engañados viuen, los que viendose cercados de trabajos, piensan que Dios los ha desamparado, pues muchas vezes suele ser señal, no de ira y de indignaciõ, sino de amor y de misericordia. A este proposito se cuenta en las vidas de los Padres del yermo, que pidiendo salud vn mancebo enfermo, le dixo vno dellos. Cosa que es muy necessaria quieres echar de ti? Si eres oro, eres probado en el fuego, si eres hierro, eres purgado del orin. Esto mismo se puede dezir a cada vno de nosotros en nuestros trabajos y enfermedades, pues ninguno ay que dexe de ser oro, o hierro.

Basilio. En ser la Virgen Maria mar lleno de amargura, de trabajos y de dolor, se manifiesta, que assi como conuino que Christo nuestro Señor se assimilasse en todas las cosas a los hõbres (excepto el peccado) para tener dellos misericordia, porq̃ por auer sido tentado es poderoso para fauorecer a los que padecen tentaciones: Assi tambien conuino que la Virgen fuesse llena de amargura, de dolor, y de trabajos para que auiendolo experimentado se compadeciesse de los affligidos, y socorriesse a los necessitados.

Philip. 2. a.

Hebr. 2. d.

tados. Puso Dios dos lumbreras grandes en el cielo, la mayor para que presidiesse de dia, y la menor de noche. Desta misma prouidencia vso Dios para go- *Genes. 1. b.*
X uernar su Iglesia. Puso en ella vna gran lumbrera que presidiesse de dia; que fue Christo Sol de justicia, y a la bienauenturada Virgen como lumbrera menor para que presidiesse de noche. Por noche entendemos a los tristes peccadores cubiertos con las tinieblas de los peccados, y affligidos con los trabajos deste mundo, para cuyo aliuio y socorro puso Dios a la Virgen, cuya amargura haze dulce y sabrosa toda la de los que son sus deuotos, y asi deuen en sus afflictiones y angustias pedir su fauor y ayuda.

Ruperto. Cosa es que me causa grande admiracion todas las vezes que considero la amargura y dolor que tuuo la Virgen Maria en la muerte de su hijo, y aduierto que los sanctos Euangelistas la emboluieron en silencio. Cuenta la Scriptura diuina por muy extenso el dolor que tuuo Agar, quando se *Gen. 21. b.*
yua de la casa de Abraham con su hijo Ismael, y como Agar arrojo su hijo debaxo de vn arbol que alli estaua, diziendo: No tengo yo de veer morir a mi hijo, y assentando se en frente, començo a dar grandes vozes y a llorar muy amargamente, y no se trata cosa alguna de la amargura y dolor que la Virgen Maria nuestra Señora tuuo por la muerte de su muy amado hijo; y de las muchas lagrymas
Y que en su passion derramo. Tambien se cuenta que *Gen. 27. g.*
el sancto Iacob, pensando que su hijo era diffuncto, rasgo sus vestiduras y se vistio de cilicio, y lloro por mucho tiempo a su hijo. Escriue se ni mas *Iob 1. d.*
ni menos muy extensamente, el dolor que tuuo el sancto Iob, quando oyo dezir que todos sus hijos eran muertos, y que los auia cogido vna casa de-

baxo, y queda se como en silencio, como la Virgen vio caer la casa de Israel, y toda la redondez de la tierra sobre las espaldas de su hijo Vnigenito. Con grande encarescimiento trata la misma Scriptura de la tristeza de Anna madre de Tobias por la ausencia de su hijo, y assi se dize, que llorava la madre de Tobias con lagrymas irremediables, y que dezia: Ay, ay de mi, hijo mio, para que te embiamos a peregrinar, siendo la lumbre de nuestros ojos, el baculo de nuestra vejez, el contento de nuestra vida, y la esperança de nuestra posteridad. O Anna madre de Tobias porque lloras por tu hijo, al qual el Angel Sant Raphael lleuo consigo, y le acompaño, y te le ha buelto a tu casa sano y saluo? Dexa essas lagrymas para la Virgen Maria madre de Christo crucificado, cuyo hijo no le acompaña el Angel, sino el atrocissimo pueblo de los Iudios, no para boluerse le a su madre sano y saluo, sino para mofar y escarnecer del, y traspassarle su coraçon con vna lança cruel despues de Crucificado y muerto. Pues por que razon la Scriptura calla estas lagrymas? pues cuenta el llanto que hizo el Rey Dauid por la muerte de su hijo Absalon, quando llorando dezia: O hijo mio Absalon, o Absalon hijo mio, quien me diera que muriera yo por ti Absalon hijo mio, hijo mio Absalon? No vio el Rey Dauid a su hijo Absalon pendiente de la encina, y traspassado con tres lanças, solamẽte lo oyo dezir; mas esta tristissima madre, con sus mismos ojos vio a su hermosissimo hijo Iesus bañado todo en sangre pendiente en la Cruz, y enclauado con tres gruessos clauos, y que todo esto no se cuente en la Scriptura, cosa es de espanto. Y lo que mas admiracion pone, es ver, que los Euangelistas sanctos

Tobia 10. | *Lib. 2. Reg. cap. 18. f.* | Z

sanctos escriuieron muy de proposito todos los trabajos, affrentas y dolores del diuino Redemptor, y mostrando se tan solicitos en contar las afflictiones del hijo Sanctissimo, emboluieron en silencio las angustias, amargura y dolor de la triste madre.

Basilio. A todo esso que aueys dicho se responde,
A que los dolores de Iesu Christo hijo de Dios, fueron dolores de nuestra Redempcion, y por esto los Euãgelistas sanctos los escriuieron con tanta diligencia, y por tan extenso, porque conuenia que todos los supiessen, para q̃ diessen al Señor las gracias deuidas. Y tambien se dize, que no fue necessario explicar los trabajos de la Virgen sanctissima, porque de los que el hijo padecio, facilmente se puede conjecturar quãtos y quan grandes fueron los de la madre. Porque si el anima esta mas adonde ama que adonde anima, morando la Virgen sancta, mas en su hijo, que en si misma, bien se sigue, que pues le amaua mas que a si misma, que sintio grandissimamẽte sus afflictiones.
B Estando el Sol eclypsado, qual queda la Luna q̃ toda su luz recibe del Sol? no ay para que declararlo, pues la misma razon natural lo enseña, y assi no teniã los Euangelistas, para que gastar tiempo en escreuir la amargura que la Virgen Maria tuuo en la muerte de su hijo y señor nuestro, y quan grande fuesse, dalo a entender en vna palabra el discipulo regalado que quedo a la Virgen en lugar de hijo, diziendo: Estaua en pie junto a la Cruz de Iesu, su madre y vna herma na de su madre Maria muger de Cleophas, y Maria Magdalena. Haziendo mencion el Euangelista sancto de la Virgen, y diziendo que estaua en pie junto a la Cruz la primera antes que las otras, dio a entender, que sintio mas los tormentos q̃ su hijo padecio en la Cruz que todas las demas. En la mesa del Rey *Ioan. 19. c.* *Compar.*

ninguno come, ſino la Reyna. Los Principes, y los otros grandes comẽ en la meſa del eſtado. Aſsi pues quando el ſoberano Rey Chriſto comia en la meſa de la Cruz los manjares de los tormentos, quiẽ auia de comer en eſta meſa, ſino la Reyna ſu madre? todos los demas Principes y grandes, eſto es, los Apoſtoles, y los otros ſanctos coman otros generos de Cruz y de tormentos. Y aſsi ninguno de todos los ſanctos ſintio las afflictiones y dolores de Chriſto, como la Virgen ſu madre.

C

Ruperto. Porque ſe dize que la Virgen eſtaua en pie jũto a la Cruz, y no ſe dize que eſtaua aſſentada? A las perſonas affligidas, mejor les eſta eſtar aſſentadas que en pie.

Compar.

Baſilio. La miſma Virgen puede reſponder a eſſo con las palabras q̃ en tiempos paſſados eſcriuio Ieremias, diziendo. Flecho ſu arco, y puſo me como blãco a la ſaeta. Hizo ſe Chriſto arco, quando de vara que era de juſticia, ſe hizo arco de infinita miſericordia, eſto es, quando la miſericordia hizo que ſe doblaſſe el rigor de la juſticia. Eſte arco permitio Dios que ſe flechaſſe en el tiempo de la Paſsiõ, y aſsi pudo dezir la Virgen: El Padre eterno flecho ſu arco, quando permitio que ſe flechaſſe, y puſo me como blanco para que recibieſſe todas las ſaetas de dolores y anguſtias que deſte arco ſalian. Eſta es la razon porque ſe dize que eſtaua en pie, y no aſſentada. Porque no eſtays aſſentada Virgen ſancta, eſtando fatigada de dolor, y canſada del camino? Porque flecho Dios ſu arco, y me puſo como blanco para las ſaetas, las quales, ſi yo eſtuuiera aſſentada, paſſaran por alto, y no tocaran a mi coraçon. Es tanta la multitud de gente que ay, que ſi eſtuuiera yo aſſentada, no pudiera ver todos los trabajos, ignominias y tormentos

Thren. 3.b.

D

mentos

mentos, que mi hijo sanctissimo suffria, y assi para ver y sentir todo lo que padecia, estaua en pie junto a la Cruz, y tambien porque es cosa pesada al cuerpo estar assentado quando esta leuantado el coraçon, como me auia de assentar en el suelo, teniendo enclauado el coraçon en el madero? En el diluuio vniuersal no hallo la paloma adonde assentasse su pie, assi en el diluuio de la passion, no hallo la mansuetissima paloma adonde poder assentarse. Si miraua la sanctissima cabeça, hallaua la cercada de espinas, si a los pies y manos, veyalos traspassados con gruessos clauos, si a los ojos, veyalos cubiertos de sangre, si al Sacrosancto cuerpo, veyale todo herido, lastimado y llagado, no tenia adonde pudiesse reposar su spiritu, y por esto estaua con el cuerpo en pie. Tambien estaua en pie, para enseñarnos que si queremos sentir los mysterios de la sancta Cruz, no conuiene que estemos assentados en las cosas terrenas, porque si en ellas nos assentamos, y dellas gustamos, ninguna cosa buena sentiremos. *Genes. 8. b.*

E

Ruperto. Quando el Señor quiso transfigurarse en el monte Thabor, lleuo consigo a sus discipulos que le viessen glorioso, y dexo a su madre: porque lleuo a su madre al monte Caluario que le viesse morir, y dexo a sus discipulos para que no le viessen padecer tantos tormentos? Por ventura no mandaua la ley que no se cociesse el cabrito en la leche de la madre: como pues en la passion se cocio el hijo en las lagrymas de la madre, y la madre en la sangre del hijo. Mandaua se ni mas ni menos, que el que hallaua algun nido de aues o paxaros, que a la madre quando estaua sobre los hueuos o paxaritos no la cogiesse, sino que la dexassen yr y tomassen solos los paxaritos. O celestial y diuino paxaro, des- *Matt. 17. a.* *Deut. 14. c.* *Exod. 23. d.* *Exod. 34. d.* *Deut. 22. a.*

F

pedaçado en el nido de la Cruz de cruelissimos carniceros, porque la paxarita mãsa de tu madre ha de ser juntamente contigo despedaçada? porque quedãdo tu preciosa sangre en la tierra, tu piel en la Cruz, tu carne en el sepulchro, y el anima en el seno de Abraham, en todas estas partes estaua diuidida la Virgẽ, y su coraçon hecho tantos pedaços. Por ventura no era precepto de la ley, que en vn mismo dia no se sacrificasse la oueja juntamente con sus corderitos? Que oueja vuo mas mansa que la Virgen, ni que cordero mas mãso que el que murio para dar vida a los peccadores? pues como fueron sacrificados en vn mismo dia, y en vna misma hora? Offrece se el hijo en sacrificio al padre, y en el mismo lugar es sacrificada la madre.

Leui.22.d.

Basilio. El hijo de Dios quiso que su madre sanctissima se hallasse en aquella vltima hora de su muerte junto a la Cruz, para dexarla por vnica heredera como la parienta mas cercana. Quando el Patriarcha Iacob estaua a la muerte, llamo a su hijo amado Ioseph, y le dixo. Yo te quiero dexar mejorado entre tus hermanos, y assi te hago donaciõ de ciertos despojos que gane del Amorrheo con mi arco y espada. O soberano Patriarcha Christo, quãdo estauades en la cama de la Cruz a la muerte, y ya para espirar, quisistes q̃ vuestra piadosa madre se hallasse alli junto al tiempo del hazer testamento, que teniades que dexarle? que herencias? o q̃ bienes le mandastes? De vuestra verissima boca sabemos, q̃ teniendo las aues del cielo nidos, y las bestias de la tierra sus cueuas adonde reposar, vos Señor de todo lo criado no teniades adonde reclinar la cabeça, pues quien por hazernos ricos tuuo tanta pobreza, de que bienes queriades hazer testamento, para instituyr por heredera a

Gen.48.d.

Matth.8.c.

2.Cor.8.b.

H ra a vuestra madre? Biẽ podeys dexarle vuestras vestiduras q̃ son mas preciosas q̃ la tierra toda, y aũ que el cielo, mas essas os las quitaron con grande furor y saña los Iudios dexãdo vuestro cuerpo desnudo, vestido todo de sangre de pies a cabeça. Hazedle Señor heredera desta sangre, para q̃ sea vestidura de su coraçon, tambien podeys mandarle los clauos de vuestros pies y manos, y la lança de vuestro costado, y la cama de la Cruz en que duerma, y la corona Real, sembrada no de perlas preciosas, sino de agudissimas espinas que traspassan vuestra sancta cabeça, para que se la ponga sobre la suya, y vltimamente vuestro cuerpo, para que le de gloriosa sepultura. Que lengua podra dezir, o que entendimiento percebir, quan intenso dolor y amargura tendria la Virgen, quando se viesse heredera de hijo que tanto amaua, y de herencia tan triste y dolorosa? No peque (pudo dezir esta madre angustiada) y en amarguras mora mi coraçon. Bien le esta el nombre de, *Maria*, que significa amargura. Como no la auia de tener viendo a su hijo despedaçado a puros tormentos en la *Iob 27.a.*

I Cruz? Quando mando Salomon que se diuidiesse en dos partes el niño, y que se diesse la vna parte a la que dezia, que era su madre no lo siendo, y la otra parte a la otra que affirmaua lo mismo con verdad. Esta que era verdadera madre, enterneciose grandemente oyendo dezir y mandar q̃ se despedaçasse su hijo, quanto mas es de creer, que se enternecerian las entrañas virginales de la madre del Crucificado, quando vio cruelmente despedaçado a su amantissimo hijo? Los rios bueluen al mar de adonde salen para boluer a correr, assi todos los dolores cõ q̃ Christo nuestro Señor era atormentado entrauan en el coraçon de la Virgen, como rios en el mar, y de alli *Lib. 3. Reg. cap. 3. d.* *Ecclesiastes cap. 1. b.*

de alli tornauan a ſu hijo, para que tanto mas y mas atormentaſſen el anima de la madre, de tal manera eſtaua ajuntada con el hijo, que todo quanto el hijo padecia en el cuerpo, en el miſmo tiempo la madre lo ſentia en el alma. Y aſsi fue mas que martyr, porque los martyres padecen en la carne que aborrecẽ, y aſsi deſſean atormentarla cõ el ſpiritu, mas la bienauenturada Virgen no padecia en la carne q̃ aborrecia, ſino en aq̃lla carne precioſiſsima de ſu hijo, que amaua mas que a ſu vida. El propheta Helias viendo muertos a los ſanctos Prophetas, y los altares deſtruydos, con vn zelo feruoroſiſsimo pidio a Dios q̃ le quitaſſe la vida, aſsi pues la bendita Virgen viẽdo muerto al Rey de los prophetas, y deſtruydos los altares de Dios q̃ eran los miembros diuinos del gran Sacerdote del mundo, en que ſe offrecian tantos ſacrificios a Dios, con que affecto, quando eſtaua junto a la Cruz, rogaria al Señor que le quitaſſe la vida, juntamente con la de ſu hijo? L

Lib. 3. Reg. cap. 19. a. b.

Ruperto. Grande animo tuuo eſta bendita Señora, pues acõpaño a ſu hijo viendo le Crucificado entre dos ladrones. Huyerõ los diſcipulos quãdo prendierõ los Iudios al Señor en el huerto, y la Virgen le ſiguio haſta la Cruz, y le acõpaño haſta el ſepulchro. Que coſa tan nueua es eſta, puriſsima Virgẽ? como tuuiſtes animo tan varonil para ſalir a ver vn tan amargo y lamentable ſpectaculo? No es coſtũbre de las mugeres, y en eſpecial de tales ſalir a ver eſtas coſas publicas. Coſa es q̃ no les eſta bien a las donzellas ſalir a ver coſas tã ſangrientas. El maternal amor, piedad y ternura, no permite q̃ las madres vean la juſticia q̃ publicamente ſe haze de ſus hijos. Como Señora, ſiendo vos la mas honeſta de las mugeres, ſalis en publico a ver la muerte cruel de vueſtro hijo?

Matt. 26. e.

Baſilio.

M *Basilio.* Hizo que saliesse de su casa esta gloriosa Virgen, la Fee verdadera y firme que con el abatimiento de la pasion de su Hijo nunca fue vencida, y la esperança que no se debilito ni perdio su fuerça con tan grande aduersidad: y la charidad con que estauan sus entrañas inflammadas, porque el amor es fuerte como la muerte. Estas tres virtudes se hizieron a vna, y conquistaron el coraçon de la Virgẽ, y hizierõ que saliesse en publico, para que viesse dar la muerte a su vida, y asi fuesse traspassada su alma con el cuchillo de dolor, y no pudo ser menos, pues estaua junto a la Cruz de su hijo.

N *Ruperto.* El propheta Dauid en nombre de Christo crucificado dize. Boluiendo mis ojos hazia mano derecha no veya quien me conociesse. Que es esto Señor, no veys ay a vuestra sacratisima madre? pues como dezis que estays solo? La madre de los siete Machabeos estuuo a la muerte de sus hijos, pues tan buena y piadosa madre, como la vuestra, auia de faltar a vuestra muerte? *Psal.* 141. *Lib. 2. Machab. cap. 7.*

Basilio. No dize por el Propheta q̃ no vee a quien el no conosce, sino que no vee quien le conozca a el; porque estaua tã desfigurado que apenas le podian conoscer los suyos. O madre desconsolada leuantad los ojos, y mirad si le conoceys. Las señales que el daua de si para que le pudiessen conoscer, eran sus cabellos aljofarados con las gotas chrystalinas del rocio de la noche, y sus manos destilando myrrha. Mirad Señora con que precioso rocio esta cubierta su cabeça, y como sus manos destilan sangre diuina, la qual para curar las llagas de los peccadores es mas preciosa que myrrha. No son señales estas, por las quales la Virgen puede conoscer a su hijo, y por esto dize bien por el Propheta, que no auia quien *Cant. 5. a.*

le cono-

le conocieſſe ſegun eſtaua desfigurado.

Ruperto. Veamos agora, que orden vuo para dar decente ſepultura al cuerpo diffuncto de Chriſto. O

Baſilio. Aueys de ſaber q̃ llegada ya la tarde, eſtaua la madre muy triſte junto a la Cruz, y no menos triſte toda la demas familia deuota que alli eſtaua, y aun en gran manera confuſa, viendo por vna parte al Señor muerto y deſpedaçado en la Cruz, y por otra, que no tenian facultad ni hazienda para poder enterrarle, ni animo para yrſe de alli y dexarle. Que ſentiria la triſte madre, conſiderando el poco remedio que auia para enterrar a ſu hijo? Eſtaua con toda aquella ſu compañia lloroſa proſtrada por tierra, y Chriſto en lo alto enclauado en la Cruz. Si quiſieran ſubir a quitarle de alli, no tenian fuerças, ſi vngirle, no tenian con que, ſi amortaxarle, no tenian ſabana, ſi enterrarle nó tenian ſepultura, porque la bendita Virgen era pobre y foraſtera, y auia venido con ſu hijo ſanctiſsimo a celebrar la Paſcua en Ieruſalem. Y tanto mayor era la anguſtia de aquella triſte compañia, quanto mas ſe llegaua la noche obſcura, y la viſpera de la grande Paſcua, y ſi quiſieran yr a la ciudad y boluer luego era tarde, ſi a pedir licencia para enterrar el cuerpo Sancto, ninguna dellas conoſcia a Pilato, ſi ſe yuan de alli y le dexauan ſin enterrar, temian que vendrian los Iudios y le enterrarian adonde ellas no ſupieſſen, ſi ſe quedauan alli aquella noche, que vendrian los Iudios y las matarian, el amor que al diffuncto tenian, las combidaua a que ſe quedaſſen, y el temor de la noche obſcura las compelia a que ſe fueſſen. Y aunque la Virgen eſtaua muy anguſtiada en como enterraria a ſu hijo, con todo eſſo eſtaua muy agena de penſar, que Ioſeph o otro alguno procuraua eſto. P

De

De lo qual podemos ſacar vn prouechoſo documento, y es, quando nos vieremos cercados de anguſtias, no deuemos deſmayar ni deſconfiar, porque quando nos parece que eſtamos deſamparados y ſin remedio, ſuelen ſucceder mejor nueſtros negocios, como ſe puede ver en eſte exemplo, q̃ eſtando la Virgen en eſta agonia que he dicho, andauan Ioſeph y Nicodemus buſcando las coſas neceſſarias
Q para el entierro del Señor. Salen pues de Ieruſalem eſtos ſanctos varones con todas las coſas que eran meneſter para eſte effecto, y como el Sol ſe auia pueſto, y las tinieblas començauan a cubrir la tierra, y era el camino vn poco largo, viendo los venir la Virgen con todas las demas ſanctas mugeres que eſtauan con ella, como tenian los ojos lloroſos, penſaron que eran otros nueuos Longinos, y q̃ las eſcaleras que trayan para deſcender de la Cruz el cuerpo diffuncto, eran lanças, y que venian de nueuo a traſpaſſar a ſu ſanctiſsimo Hijo, y no a enterrarle, haſta que llegaron y los conoſcieron. Quien los viera venir de refreſco al entierro del ſancto crucificado, que de lagrymas derramauan, que de ſuſpiros dauã, no hablauan palabra, porque el grande dolor que tenian por la muerte de quien en vida tanto amauan, los auia hecho enmudecer, y aſsi faltauan palabras, y ſobrauan lagrymas, y eſtauan tan attonitos, que quãdo llegaron, no pudieron dar el peſame a la triſte madre, ni la doloroſa madre pudo darles gracias por ſu venida, todos eſtauan como muertos, no ſe podia cõtar entre los viuos aq̃lla huerfana familia, viendo delãte ſus ojos muerto a quien les daua vida. Biẽ ſe cũplio aqui lo q̃ el Señor en dias paſſados auia dicho: *Matt. 8. c.*
R Dexad alos muertos enterrar ſus muertos, pues para enterrar a eſte S. muerto, no ay ſino otros muertos.

Quan-

Quãdo los venerables varones subierõ por sus escaleras a baxar el cuerpo de su maestro y Señor, y le vieron tan atormentado, los ojos cerrados, el cuerpo llagado y mal tratado, los cabellos arrancados, la sangre elada, la boca vn poco abierta, la carne denegrida, el aspecto como consumido, y finalmente la phisionomia del rostro casi como deshecha, tãto fue el dolor que tuuieron, que por poco cayeran de alli abaxo. Confortados pues con el fauor diuino, desenclauaron el sagrado cuerpo, y le baxaron poco a poco hasta la tierra. Recibele la dolorosa madre, y con grande sentimiento comiença a dezir. O amado hijo mio, que ya que no te pude posseer viuo, te tengo muerto. Quantos años ha que no has estado en mi seno, ni te he tenido a mis pechos? O vida muerta y lumbre de mis ojos, o resplandor del Padre, o luz de gloria escurecida, o hermosura affeada. Que manos son aquellas que tal han parado tu diuina figura? Que corona es esta que mis manos hallan en tu cabeça? Que llaga y herida cruel es esta que veo en tu costado? Son estos aquellos tus ojos de paloma con que mirauas los peccadores y los conuertias? Son estas aquellas manos que tocando los leprosos los sanauan, y los muertos resuscitauan? Es esta la boca por donde salian palabras de vida eterna? Tanto han podido las manos de los hõbres contra su Dios? Que heziste hijo mio, para que los Iudios te crucificassen? que causa vuo para darte la muerte? Estas son las gracias de tantas buenas obras? este es el premio que se da a la virtud? esta es la paga de tanta doctrina? hasta aqui ha llegado la malicia del mundo? hasta aqui los ardides y maldad del demonio? y hasta aqui la clemencia de tu eterno Padre? Tanto fue necessario para satisfazer por la culpa de vn solo hombre?

T hombre? Que hare ſin ti hijo mio? como no me hablas lengua del cielo, que a tantos conſolaſte con tus palabras? a tantos diſte habla y vida? quien te ha pueſto tanto ſilẽcio que no hables a tu madre? Como no me dexas algun don o pieça de tu Pontifical, ſiendo el gran Sacerdote y Pontifice del mundo? yo la tomare con tu licencia. Eſta corona Real ſera la principal coſa que yo tenga. Deſtos clauos, y deſta lança quiero ſer tu heredera, eſtas joyas tan precioſas guardare yo ſiempre en mi coraçon. Eſtas y otras palabras laſtimoſas diria la Virgen, leuantando los ſuſpiros al cielo, y haziendo llorar amargamente a todos los que eſtauan preſentes. Como fueſſe ya tarde, y quiſieſſen dar al cuerpo ſepultura, con entrañas de madre tenia fuertemente al hijo diffuncto, y a penas permitia q̃ le amortajaſſen, y dezia. Dexadme muerto a mi hijo, pues no le puedo tener viuo, mas ſi es neceſſario que ſea ſepultado, ya que tengo ſepultado mi coraçon con el ſuyo, ſepultad mi cuerpo tambiẽ, pues es vno miſmo con el ſuyo. Deſpues que la madre triſte dio lugar para que vngieſſen el cuerpo ſagrado con muchos olores aromaticos, y confectiones precioſas, como era coſtũbre hazer a los nobles, y principales caualleros, amortajaron le en vna ſaba

V na. Bienauenturada ſe puede llamar el alma, que con ſu entendimiento aſsiſtiere en eſte ſancto entierro, bien tiene en que poder occuparſe, porque puede guardar la Cruz, o los clauos, o acompañar a la madre Sancta, o ayudar a lleuar el cuerpo diffuncto. Que exequias tan triſtes, que muerte tan lamentable de tan noble diffuncto? pues que ſe han hecho los clerigos? adonde eſtan? todos ſe han ydo. Adonde eſtan las hachas, cirios y candelas? no ay luz alguna, todo es obſcuridad, que ya era de noche, no ay põpa

E funeral,

funeral,ſino vn pequeño acompañamiẽto, no ſe tañen campanas,ſolamente ſuena grãde ruydo de vozes, ſolloços y ſuſpiros : aunque no ay duda de que baxarian muchos Angeles con veſtiduras de luto y de triſteza para cantar y hazer proceſsion en las exequias de ſu Señor y Dios,porque ſi todas las criaturas irracionales de los cielos y tierra moſtraron tan grande ſentimiento,y ſeñales de dolor,y las racionales por quien padecia,juſto era que tambien las ſpirituales (ſi poſsible fuera) hizieran ſentimiento, y dieran mueſtras de dolor, y que no ſe apartaran vn punto del cuerpo,del qual nunca ſe aparto la diuinidad. Deſta ſuerte ſepultaron al noble diffuncto en vn ſepulchro nueuo,que eſtaua alli cerca, en el qual quedo el coraçon de la Virgen ſepultado cõ la vida muerta. Alli depoſitemos nueſtras almas, en tanto q̃ viuimos en eſte ſiglo, para q̃ deſpues ſean traſladadas en la bienauenturança del cielo para ſiempre.

Capitulo tercero, En que ſe declaran eſtas palabras, Gratia plena.

Baſilio.

Lib.3.Reg. cap.10.c.

PARA hazer Salomon aquella obra magnifica y admirable del throno de ſu gloria, entre todos ſus theſoros y riquezas no hallo coſa tan precioſa, que ſe pudieſſe comparar con el marfil. Aſsi pues entre los Angeles, ni los hõbres, no vuo quien tanta plenitud de gracia tuuieſſe como la Virgen Maria, porque auia de concebir y parir al miſmo hijo de Dios, y del marfil de ſu cuerpo, X

la virtud del muy alto, que es el Spiritu sancto, auia de labrar sin manos throno magnifico y admirable para si mismo, y por esto con razon el Archangel annunciando a la Virgen sancta este soberano mysterio de la Encarnacion del hijo de Dios, la saluda con tales palabras, diziendo, *Gratia plena*. Las quales denotan excellencia entre todas las puras criaturas, como quien da a entender, que entre todas ellas no ay a quiẽ se pueda dezir, *Gratia plena*, como a la Virgen Maria, porque en fabricar el omnipotente Dios este animado throno para su Magestad, mostro la fortaleza de su braço, descubrio la excellencia de su arte, y hizo alarde y demonstracion de la subtileza de su ingenio. Estaua muy de gracia, quando tomando el diuino pinzel en su ingeniosa mano, començo a pintar con viuos colores y matizes de virtudes y perfectiones a esta bendita Virgen, y tan graciosa la dexo (que esto quiere dezir llena de gracia) que fue la mejor obra que jamas vuo en el mundo, ni es possible poder se hallar tan curioso y elegante retrato en todos los Reynos. No se hallara en el de los infiernos, ni en el de los hombres, ni aun en el de los Angeles. No en el de los infiernos, porque los Principes del estan prostrados pecho por tierra delante desta imagen
Y hecha de la mano de Dios. En figura de lo qual esta escripto, que los Philisteos auiendo captiuado el arca del Testamento, pusieron la en el altar de su idolo Dagon, mas ella no cõsintio que la ygualassen con quien era inferior, y asi dio luego con el en tierra, cortadas las manos y la cabeça, porque el peccado original significado por la cabeça, y el actual por las manos del idolo, el qual era representacion del Principe de los demonios, yazen por tierra

Lib. 1. Reg. cap. 5. a.

rendidos, proſtrados y vencidos delante del arca de Dios, que es la bendita Virgen. Ni en el reyno de los hombres ſe podra hallar otra tal, porque la ſagrada Scriptura cuenta, que en tiempo de Noe vuo vn diluuio vniuerſal ſobre la tierra, y cubrio los montes mas altos della, ſola el arca de Noe andaua ſobre las aguas. Aſsi ni mas ni menos en el mundo vuo vn diluuio vniuerſal de peccado original y actual, y cubrio todos los montes altos, comprehendio todos los ſanctos, a ninguno perdono, ſola el arca de Dios, que es la Virgen, no pudo ſer cubierta con las aguas deſte diluuio, y aſsi excedio con grandes ventajas a todos los hombres, en cuyo Reyno ninguno pudo ſer ygual a eſta bendita Virgen. Y menos en el Reyno de los Angeles. Lo qual ſe puede manifeſtar con el argumento que el Apoſtol S. Pablo hizo a los Hebreos, para prouar que Chriſto era mayor y mejor que todos los Angeles, y aſsi dize: Es Chriſto tanto mejor que los Angeles, quanto mas excellente nombre heredo que todos ellos, porque a quien de los Angeles dixo Dios: Tu eres mi hijo, yo te engẽdre? Cierto es que a ninguno, y dixo lo a Chriſto: luego Chriſto es mas excellente que todos ellos. De la miſma ſuerte philoſophamos en nueſtro propoſito. Quien de los Angeles pudo dezir a Dios: Tu eres mi hijo? ninguno, y pudo la Virgen dezirlo con verdad, porque realmente fue madre de Dios, luego la Virgen es tanto mejor que los Angeles, quanto mas excellente nombre y dignidad heredo que todos ellos. Luego bien inferimos, que en todos los reynos, ni en el de los infiernos, ni en el de los hombres, ni en el de los Angeles ay obra tan inſigne y admirable como eſta que fabrico el omnipotente Dios con ſu diuina mano, y la illuſtro con el reſplandor de ſu

Geneſ. 7. c. *Hebr. 1. b.* *Pſal. 2.*

Z A

gracia

gracia celeſtial. Y ſabiendo eſto bien el Archangel la llama, Llena de gracia, y tambien porque excedio a todas las almas que congregaron para ſi las riquezas ineſtimables de gracia que Dios por taſſa y medida les concedio, mas la Virgen ſola merecio conſeguyr mayor plenitud de gracia que otra alguna, porque auia de contener en ſi al author de la gracia, y ſi antes que concibieſſe eſtuuo llena de tanta gracia, quien podra penſar quanta tuuo deſpues de auer concebido? No ay lengua humana que lo pueda explicar, ni entendimiento criado alcançar. Solo eſto podemos dezir, que aſsi como fue crecido el delicto de Eua, aſsi en la Virgen el rio caudaloſo de la plenitud de diuinas gracias y dones ſalio de madre, porq̃ ſi Eua nos cubrio con ſu culpa, la Virgen deſterro la culpa, y nos cubrio con ſu abundante gracia. Eua truxo tinieblas al mundo, y la Virgen luz. Eua muerte, y la Virgen vida. Eua no quiſo creer a Dios quando amenaçaua con la muerte a quien comieſſe del fructo vedado, la Virgen dio entero credito al Archangel. Eua tuuo ſoberuia, la Virgen humildad, pues no quiſo llamarſe Reyna, ni eſpoſa, ni hija, ſino eſclaua de Dios. Eua fue deſobediente, la Virgen obedecio al Embaxador del cielo, y en ella ſe reſtauro lo que en Eua ſe auia perdido. Quiſo Dios en eſto manifeſtar ſu admirable Sabiduria. Por ingenioſo artifice tenemos al que haze vn hermoſo vaſo de oro, pero ſi deſpues de quebrado, del miſmo oro haze otro mas precioſo, puede ſe llamar el tal artifice muy auẽtajado en ſu arte. El ſapientiſsimo artifice del vniuerſo en el principio del mundo, fabrico vn vaſo muy hermoſo que fue Eua, y de tal ſuerte le hizo pedaços el demonio quando ſe dexo engañar, que no podia tener vna ſola gota de agua de gracia: mas el miſmo

Prou.31.d.

B

Geneſ. 2. c.

Compar.

artifice criador de cielos y tierra hizo otro vaſo perfectiſsimo lleno de gracia, q̃ es la Virgen, y por eſto el Archangel en ſu ſalutacion dize, Llena de gracia.

Ruperto. Declaradme que gracia es eſta, de la qual lleno el omnipotente Dios a la Virgen, porque de eſſe miſmo lenguaje vſa la Scriptura ſancta tratando

Actor. 6.c. de Sant Eſteuan, del qual dize, que fue lleno de gra-
Luc. 1.d. & f. cia, y de Zacharias y Eliſabeth padres del Baptiſta que fueron llenos de Spiritu ſancto. Y aun de Chriſto ſiendo author de la miſma gracia ſe dize, que fue lleno de gracia y de verdad.

Ioan. 1.b. *Baſilio.* Fue tal la plenitud de gracia que tuuo la C Virgen, qual conuenia a la que auia de concebir y parir a la fuente de todas las gracias, y como quiẽ eſtaua mas cerca deſta fuente, beuio della mas larga y copioſamente, que otra alguna pura criatura. Y para que mejor ſe entienda eſto, deueys aduertir, que la plenitud de gracia ſe puede conſiderar o en ſi, o en el que la recibe. Conſiderando la en ſi, entonces diremos, que vno tiene plenitud de gracia, quando la gracia llega a la cumbre y a lo mas alto, no ſolo intenſiuamente quanto a la eſſencia, pero extenſiuamente quanto a la virtud de la miſma gracia, quiero dezir, que entonces tendra vno plenitud de gracia, quando el tal tiene la gracia, no ſolo en la mayor excellencia que ſe puede tener, mas tambien en la mayor extenſion quanto a todos los effectos de la gracia. Y eſta plenitud de gracia fue propria de Chriſto, al qual pertenece, que de la abundancia de gracia que recibio haga participantes a ſus miembros que ſon los fieles, de los quales es el cabeça. Por eſto deſpues que Sant Ioan dixo: Vimos al vnigenito del Padre, lleno de gracia y de verdad, añadio luego diziendo, De ſu plenitud recebimos todos noſotros.

Y aſsi

D Y aſsi como de la cabeça que eſta en lo mas alto del cuerpo, ſe deriua virtud a todo el, aſsi la cabeça de la Igleſia Chriſto, pueſto en el mas alto y eminente lugar de la Igleſia, influye en los miembros della, que ſon los fieles, virtud y gracia: cõ que ſe viuifica, rige y gouierna. Si conſideramos la plenitud de gracia en el que la tiene dezimos, que entonces tiene vno plenitud de gracia, quando la tiene plenamente ſegun ſu condicion y capacidad, ſi quiera ſea ſegun la intenſion, o ſegun la virtud de la miſma gracia. Segun la intenſion digo, quando en el que la tiene eſta la gracia intenſa, conforme al termino que Dios le tiene pueſto, y en eſte ſentido ſe entiende lo que el Apoſtol dize. A cada vno de noſotros es dada gracia, ſegun la medida que Chriſto ha pueſto, y ſegun la virtud de la miſma gracia, tiene vno plenitud de gracia quando tiene la que es ſufficiente para todas las coſas que pertenecen a ſu officio y eſtado, de la qual hablo el Apoſtol, quando dixo, A mi el minimo de todos los Sanctos es dada eſta gracia de alũbrar a todos. Y eſta es la que Chriſto communica a

Compar.

Epheſ. 4.

Epheſ. 3. b.

E ſus miembros. De todo lo qual ſacamos en limpio, que ſi el Archãgel dixo a la Virgen, *Gratia plena,* eſſo no fue porque la Virgen tuuieſſe plenitud de gracia en la mayor excellencia que ſe puede tener, ni en la mayor extenſion quanto a los effectos de la gracia, porque eſta plenitud es propria de Chriſto, mas dixole, *Gratia plena,* porque tuuo la plenitud de gracia, que fue ſufficiente para aq̃l eſtado de ſer madre del Vnigenito hijo de Dios, para el qual era eſcogida. Y tambien de Sant Eſteuã ſe dize, q̃ fue lleno de gracia, porque tenia la gracia q̃ era neceſſaria para ſer idoneo miniſtro, y fiel teſtigo de las obras y doctrina de Chriſto. Toto eſto podemos entẽder cõ vn exẽplo.

Compar. Solemos dezir que vna caſa eſta llena de riquezas: Lo primero,porque no faltan:Lo ſegundo , porque ay mucha abundancia:Lo tercero,porq̃ no puede caber mas en la caſa. Aſsi pues S. Eſteuan eſtuuo lleno de gracia,porque no le falto la que fue meneſter , la Virgen fue llena de gracia, porque la tuuo muy copioſa y ſuperabundante , y Chriſto fue lleno de gracia,porque no la podia tener mayor , pues tuuo la mayor que ſe pudo tener.

Ruperto. De lo que dixiſtes que Chriſto es cabeça de la Igleſia,y que ſus miembros ſon los fieles,ſe puede bien entender la plenitud de gracia,que tuuo la Virgen. Porque aſsi como la coſa mas cercana a la cabeça,y la que mas copioſamente recibe los influxos della es el cuello:aſsi la Virgen es la que mas cõjuncta eſtuuo a eſta ſoberana cabeça Chriſto , y la q̃ recibio mas abundãtes dones de gracia , y aſsi como el cuello es la coſa mas alta del cuerpo fuera de la cabeça,aſsi la Virgen tiene el lugar mas alto y eminente en la Igleſia fuera de Chriſto , y aſsi como por el cuello ſe inclina la cabeça a mirar todo el cuerpo, aſsi por interceſsion y ruegos de la Virgen,fauorece y ampara Chriſto a todos los miembros de ſu cuerpo,que ſon los fieles de ſu Igleſia. F

Compar.

Baſilio. Para ſignificar eſſo que aueys dicho , el Spiritu ſancto hablando de la Igleſia,dize, que ſu cuello es como torre de marfil.Si miramos quien es el cuello de la Igleſia , hallaremos que es la Virgen por las razones que aueys traydo. Y llama ſe de marfil por la plenitud de gracia que tuuo mas que todos los fieles de la Igleſia.Porq̃ aſsi como el marfil es vn hueſſo blanco y hermoſo que ſe ſaca del Elephante giboſo y feo,aſsi aunque la Virgen ſalio del Elephante giboſo y feo de nueſtra naturaleza,con todo eſſo fue agena de G

Canti. 7.b.

Compar.

na de la fealdad del peccado, y como blanco marfil hermoſeada con la plenitud de gracia que le fue dada mas abundante que a todos los demas ſanctos. Y aſsi la Virgen es, la que como cuello fortiſsimo tiene conjunctos los miembros de la Igleſia con la cabeça que es Chriſto, ella los ſuſtenta, ella es la que recibe primero los ſpiritus vitales, y los influye en todos los miembros de la Igleſia, y finalmente la que eſta llena de virtud y vida, recebida de la cabeça celeſtial a quien eſta tan conjuncta quanto en lo natural el cuello a la cabeça, y aſsi mora en ella toda gracia de vida y de verdad, y no es mucho, pues es madre del que nacio lleno de gracia y de verdad.

H *Ruperto.* Eſta plenitud de gracia que tuuo la Virgen, entiendo que no fue otra coſa, ſino tener los dones del Spiritu ſancto, de los quales tratando Eſaias, dixo: Saldra vna vara de la rayz de Ieſſe, y produzira vna flor que es Chriſto, ſobre quien repoſara el ſpiritu de Sabiduria, y de entendimiento, el ſpiritu de conſejo y de fortaleza, el ſpiritu de ſciencia y de piedad, y el ſpiritu del temor del Señor. Grande abũdancia de gracias celeſtiales conuenia tener la vara de Ieſſe que es la Virgen, pues en la flor que es Chriſto repoſa el Spiritu ſancto con ſus marauilloſos dones. Y ſi deſta oloroſa flor redunda tanta fragrancia en el huerto de la Igleſia, la mas participante ſera la vara de adonde nacio eſta diuina flor, y aſsi puede con razon dezir: En mi eſta toda gracia de vida y de verdad. Por eſto era juſto que la Virgen fueſſe adornada de ſemejantes dones, para que llena de gracia dieſſe con ſu feliciſsimo parto gloria a los cielos, Redemptor a los hombres, paz a los diſcordes, fee a las gentes, fin a los vicios, orden a la vida, y correction a las coſtumbres.

Iſai.11.a.

Eccl.24.c.

Basilio. Fue tan llena de gracia la Virgen, quanto conuenia a la que auia de ser madre del hijo de Dios, para que asi fuesse madre conueniente para tal hijo, pues el hijo lo era para tal madre, porq̃ ni a Dios le conuino otra madre sino la Virgen, ni a la Virgen otro hijo sino Dios, y esto es, porque entre las madres no nacio otra mayor que la Virgen, ni entre los hijos otro mayor que el hijo de Dios. Bien pudiera Dios hazer otro mũdo mayor, y otro cielo mayor, pero no pudiera Dios hazer otra madre mayor que la suya, porque la hizo a pintar como querer, y asi fuera de aq̃lla naturaleza humana que supposito en si el Verbo diuino en vnidad de supuesto, no ay criatura alguna en la qual resplãdezca tanta plenitud de gracia como en la Virgen., y esta es la causa porque el Archangel dixo en su salutacion, *Gratia plena.*

Ruperto. Dezidme agora, quando fue dada a la Virgen esta plenitud de gracia? Y la razon de mi pregũta consiste, en que quando fue concebida fue preseruada del peccado original, y llena de gracia, y aũ confirmada en ella, para que no pudiesse peccar, y asi quando el Archangel dixo, *Gratia plena*, parece que no dio a entender nueua plenitud de gracia, sino que hizo relacion de la que le fue dada en su concepciõ.

Basilio. Facilmente se puede responder a vuestra L difficultad, diziendo, q̃ aunque la gloriosa Virgẽ en su Concepcion fue llena de gracia, con todo esso agora auiendo de concebir al hijo de Dios, fue otra vez llena de mayor gracia, y esto dieron a entender las palabras del Archangel, quando dixo: El Spiritu sancto sobreuendra en ti. No dixo absolutamẽte vẽdra, *Lucæ 1.d.* sino sobreuendra. Porq̃ primero vino en la Virgen quãdo fue cõcebida, preseruãdola del peccado original, y agora auiendo de cõcebir en su vientre al hijo de

de Dios ſobreuino. Eſto es, vino otra vez en la Virgen cõ mayor plenitud de gracia, porq̃ no ſolo ſanctifico ſu mente, mas tãbien ſu vientre ſegũ la expoſiciõ del poſtillador de la ſagrada Scriptura. Y S. Athanaſio acerca deſto dize, q̃ para q̃ la Virgẽ de todo en todo parecieſſe gracioſa, la lleno el Spiritu ſancto de ſu gracia cõ todas las virtudes eſſenciales q̃ tiene por razõ de ſu principado. En lo qual eſte glorioſo Doctor da a entender la gracia excellẽtiſsima y eminentiſsima de la Virgen. Porq̃ la gracia q̃ a eſta Señora fue dada, no fue vulgar ni ordinaria, como la q̃ ſe halla en todos los otros ſanctos, mas es aq̃lla gracia que el Spiritu ſancto tiene a mano, para manifeſtar y cõprobar ſu diuino principado. Manifieſta ſe, y comprueua ſe el principado del Spiritu ſancto en la gracia y dones q̃ dio a la bendita Virgen. Eſto ſe puede bien entender, cõ vn exemplo de la ſagrada Scriptura, adõde ſe cuenta, q̃ Abrahã dio a Iſaac todo quãto tenia, y a los hijos de las cõcubinas hizo mercedes, y en vida los aparto de ſu hijo Iſaac. Aſsi pues a todos los hombres y Angeles dio el Spiritu ſancto grandes dones, pero en la Virgen ſancta baxo con todas ſus virtudes eſſenciales, cõ las quales manifieſta ſu principado, y aparto a la Virgen de entre los hombres y Angeles, eligiendo la por madre de Dios.

Lyranus ſuper Luc. 1. *D. Athanaſius ſuper Euangeliũ Incarnationis.* M *Gen. 25. a.*

N *Ruperto.* Dexemos agora eſta materia, pues queda ya declarado como la Virgen fue llena de gracia, y boluiendo ſobre noſotros, tratemos de lo que deuemos hazer, para llenar nueſtros coraçones de la gracia del ſpiritu diuino.

Baſilio. Para eſſo es neceſſario, que los deſocupemos del amor de las coſas del mundo. En figura deſto ſe cuenta en las Sagradas letras, que nunca falto azeyte, mientras no faltaron vaſos vazios, mas en fal-

Lib. 4. Reg. cap. 4. a.

en faltando, luego cesso el azeyte. Y a este proposi-
Psal. 80.c. to es lo que dixo el Señor. Abre la boca de tu cora-
çon, y yo le llenare; lo qual no puede hazer cosa cria-
da. Entonces se abre y dilata el coraçon, quando se
vazia del amor del mundo, y assi los coraçones
que estan vazios deste amor, son llenos del azey-
te de la gracia diuina, la qual no tiene terminos,
sino los que nosotros le ponemos, quando tene-
mos nuestros coraçones llenos de las affectiones
del siglo. Y si queremos espaciarnos vn poco por O
los anchurosos campos de la sancta Scriptura, y
reboluer de espacio las letras diuinas, Propheti-
cas, Euangelicas y Apostolicas: hallaremos, que lo
primero que el Señor pidio a los que le vuiessen de
seguir, fue que desoccupassen los vasos de sus co-
raçones de todo lo que es mortal y terreno. Por-
que cierto es, que la gracia de Dios y el amor del
mundo, no pueden habitar en vno juntamente, y
assi no es possible que dexe de peligrar en el alma,
el que en el cuerpo no se hiziere peregrino a las
cosas deste mundo. Esta es la razon porque man-
do Dios al Patriarcha Abraham que saliesse de su
Gene.12.a. tierra y parentela, y de la casa de su padre. Por ven-
tura este sancto Patriarcha no podia seruir a Dios
en su patria, y en casa de su padre? Si, mas no con
tanta commodidad, porque si los padres, parien-
tes y conoscidos no fueran impedimento, nunca
el Señor le mandara que saliera de la casa de su pa-
dre, y de entre sus parientes, y de su patria. No esta-
ua ignorante Dauid desta voluntad diuina, quan-
do hablando con el anima desseosa de seguir y ser-
Psal. 44.c. uir a Dios le dezia: Oye hija y ve, y inclina tu oy-
do a mis palabras. Quien tanta attencion pide, im-
portante consejo quiere dar, y es este. Oluidate
de tu

de tu pueblo, y de la casa de tu padre, y teniendo tu coraçon vazio destos terrenos affectos, llenarle ha Dios de su gracia.

P *Ruperto.* Si me manda Dios que ame a mi padre, y a mi madre, como tengo de dexarlos? No seria por ventura cosa impia menospreciarlos? *Exod.20.b.* *Exod.21.c.* *Matt.15.a.*

Basilio. Palabras son estas que dire, dignas de andar estampadas en nuestra memoria, y fixas en nuestro entendimiento. Si es cosa impia menospreciar a los padres carnales, menospreciarlos por Christo es cosa pijssima, porque el que dixo: Honra a tu padre y a tu madre, esse mismo dixo: El que ama a su padre y a su madre mas que a mi, no es digno de mi. *Matt.10.d.* Verdad es, que se ha de amar el padre terreno, pero mas el celestial. Y creed esto que os digo, que con difficultad podreys hallar a Dios entre vuestros padres y parientes. La Virgen soberana, y el bendito Ioseph, buscaron entre sus parientes y conoscidos al niño Iesus perdido en Ierusalem y no le pudieron hallar, y pensays vos hallarle entre vuestros padres, y *Luc.2.g.*
Q parientes? Si quereys hallar perfecta salud, huyd de entre ellos, huyd de medio de Babylonia, huyd de la cruel espada de Aquilon. Y aunque vuestra madre se mese sus cabellos, rasgue sus vestiduras, y os enseñe los pechos con que os crio, y aunque vuestro padre este prostrado a la puerta delante de vos, y os pida con grande encarecimiento que no le dexeys, saltad por encima de vuestro padre, y sin derramar lagrymas de vuestros ojos, yd volando a abraçaros del estandarte de la Cruz. Es genero singular de piedad ser cruel en este caso. Tiene el mundo enemigo la espada en la mano para mataros, y vos aueys de hazer caso de las lagrymas de vuestra madre? De cierto Religioso nouicio se cuenta, que queriendo su ma- *Iere.51.a.* *Zacha.2.b.* *D. Hieron. in epist. ad Heliodorũ.* *Exemp.*

ſu madre ſacarle de la religion, penſando mouerle con grande abundancia de lagrymas, reſpondio deſta ſuerte: Chriſto por amor de ſu madre no baxo de la Cruz, aſsi yo tampoco dexare por ti la Cruz de la penitencia. Parece que eſte nouicio auia ley- R
D.Chryſoſt. tract.de com punctione. do lo que el diuino Chryſoſtomo dize por eſtas palabras, Preguntote, Religioſo: Para que buſcas a tu padre? para que buſcas a tu madre? O es Chriſtiana tu madre, o no es Chriſtiana, o es ſancta o peccadora. Si es ſancta, ella ſe goza de que ſiruas al Señor, ſi es peccadora, dexala, porque eſta muerta, y ſigue a Ieſus. El que tiene a Ieſus, tiene padre y madre, tiene hijos, y toda quanta parentela quiſiere. Pues para que buſcas a los muertos, ſigue al viuo Ieſus y
Matth.8.c. dexa a los muertos que entierren ſus muertos. Si el Señor no quiere que el hijo de ſepultura a ſu padre, y es genero de piedad tener eſta impiedad por
Luc.9.g. ſeguir al Señor, ſi queriendo los diſcipulos boluer a ſu caſa para renunciar en los ſuyos ſus haziendas, y el diuino Maeſtro no lo conſintio, bien ſe ſigue, que el que determina ſeguir a Chriſto por el camino de la perfection, deue huyr de todo lo que le puede apartar deſte buen propoſito. Por eſto los Apoſtoles dieron de mano a todas las coſas deſte mundo por ſeguir al Señor. Pues ſi noſotros queremos imitarlos, dexemos el mundo, menoſ- S
Gene.39.b. preciemos todo lo que ay en el, no nos dexemos engañar de la muger de Phutiphar, y para que nos eſcapemos mejor deſta Egypcia ſeñora del ſiglo, huyamos como Ioſeph dexando le la capa en las ma
Lib.4.Reg. cap. 2. nos. Caminando Helias al cielo en vn carro de fuego, no pudo ſubir con capa, y aſsi vuo de dexar en el
Mat. 27.e. mundo las veſtiduras del mundo. Subiendo el Señor a lo alto de la Cruz, dexo ſus veſtiduras en la tierra.

En lo

En lo qual ſe da a entender, que deuemos ſeguir al deſnudo Crucificado, y ſubir al cielo deſnudos de las veſtiduras de la tierra. La generoſidad y nobleza de ſangre, la gentileza del cuerpo, la diſpoſicion elegante, la juuenil hermoſura, las heredades y poſſeſſiones, los ſumptuoſos edificios y anchuroſos palacios, las ricas y abundantes alhajas, los illuſtres titulos y honroſas dignidades, la ſciencia y ſabiduria del ſiglo, todas eſtas coſas ſon veſtiduras del mundo, y el mundo ama lo que es ſuyo, y eſtas veſtiduras han de durar para ſiempre? No, ni aun mucho tiempo, porque el mundo no las da a los hombres por mucho tiempo, ni aun el hombre puede
Y. eſtar mucho tiempo en el mundo. Y deſpues que el hombre aya ſalido del mundo, abrigarle han por ventura eſtas veſtiduras? No, ni le aprouecharan coſa alguna, antes le dañaran. Que le aprouechara ſu ſoberuia? que la jactancia de ſus riquezas? que la potencia del ſiglo? que el vano deleyte? que el breue contento? que la falſa alegria? que la grande familia? que la mala concupiſcencia deſpues del deleyte? Adonde eſta el juego? adonde la riſa? adonde la arrogancia y vana gloria? Como el parto de tanta alegria es vna monſtruoſa hija, que da mala y perpetua vejez, que es lamentable triſteza. Eſto tienen los contentos humanos, que duran poco y cueſtan mucho. Es breue el contento, y eterno el tormento. Segun eſto, ſi quereys viuir contento, menoſpreciad le, y le tendreys, ſi quereys ſer rico, menoſpreciad las riquezas, ſi quereys ſer glorioſo, dad de mano a la gloria del mundo, ſi quereys vencer a vueſtros enemigos, no hagays caſo de ſus injurias, no querays ſoſsiego ni deſcanſo en eſta vida, para que le tengays en la otra.

Demas

Demas desto conuiene, que el que se determina de V
seguir al Señor, dexe tambien las cobdicias y dessеos de la tierra. Y asi aunque los Apostoles quãto a las riquezas dexaron poco, mas quanto a la voluntad y desseo dexaron mucho, porque aunque fueran seño res de todo el mundo, sin falta lo dexaran por seguir al Señor. Y por esto, mucho dexa el que renũcia los desseos del siglo, porque si en el que dexo el mundo viue el desseo del, cierto es q̃ no le sirue cosa el auerle dexado: antes la cobdicia y desseo haze mas daño que la real possesion. Que nos aprouecha el auer dexado essa poca o mucha hazienda que teniamos, si han hecho asiẽto en nosotros las cobdicias y desseos della? Regozija se grandemente el demonio, de q̃ auiendo dexado en el mundo haziendas gruessas, y honras perecederas, agora que estamos priuados dellas, y cortadas las extremidades de los dedos

Iudicũ 1.b. de pies y manos como otro Adoni bezech, andemos a coger las migajas y menudencias de las cosas de la tierra, y que seamos vencidos con cosas muy pocas, y que apeteciendo cosas viles, tengamos viles tenta X

1.Tim.6.b. ciones. Acerca de lo qual deueys notar, que el Apostol no dixo, que el oro, o la plata era rayz de todos los males, sino la cobdicia: y tampoco dixo, que los ricos caen en tentacion y en laço de Sathanas, sino los que quieren ser ricos: y asi el Apostol no persigue a los que posseen riquezas, sino a los que tienen cobdicia, porque es madre de muchos desseos nociuos y dañosos, que causan muerte y perdicion en el

Exod.8.d. alma. En figura desto refiere la Scriptura sagrada, que el sancto Moysen tocando con su vara el poluo de Egypto, hizo que se engendrassen innumerables moxquitos, que de dia y de noche picauan y lastimauan a los Egypcios. Esto tiene el poluo de las cobdicias

cias terrenas, que engendra innumerables moxquitos de congoxas y cuydados, que de dia y de noche no cessan de lastimar al alma. Y por esto dixo el Apostol a su discipulo: Tu hombre de Dios huye destas
Y cosas. Muchos ay, que auiendo dexado ya las cosas del mundo, tornando las a ver las tornan a dessear, a los quales dize el Señor, que no son conuenientes para el Reyno de los cielos. Auian salido los hijos de Israel de Egypto, y vencido con el fauor del cielo grandes difficultades, y en el camino de la tierra de promission desseauan los ajos, cebollas y repollos de la tierra de Egypto, y assi murmuraron contra Moysen, diziendo. Para que nos heziste tanto mal en sacarnos de Egypto? No te acuerdas que en Egypto te deziamos que nos dexasses en paz seruir a los Egypcios, y que mejor nos estaua a nosotros seruir a los Egypcios que morir en el desierto? Palabras son estas de gente desesperada, y que desmaya en las tribulaciones. No tuuieron razon en dezir semejante cosa. Mejor es morir en el hiermo que seruir a los Egypcios, porque el que muere en el hiermo, por estar apartado de los Egypcios, esto es, de los Rectores de las tinieblas, y del poder de Sathanas tiene algun aprouechamiento, aunque no pudo llegar al fin y termino. Y assi mejor es al que busca la vida perfecta salir del mundo y morir en el camino, que estarse de contino en el mundo.
Z Mejor es començar a obrar bien, aunque no lo puedas acabar, que estar siempre sin apartarte del demonio. Y aunque es cosa difficultosa dexar el hombre al mundo con todos sus bienes apparentes, cobdicias y desseos, ninguna tiene mayor difficultad, que dexarse y negarse el hõbre a si mismo, lo qual se haze quãdo el hombre dessarrayga de su coraçon su propria voluntad, y en su

Lucæ 9.g.

Numerorũ cap. 11. b.

Exod. 14. e.

lugar planta la de Dios, y la lleua por guia y norte en todas sus actiones, y quando llamando el demonio a la puerta de su voluntad, y tentando le con sus engaños, y el mundo cõ sus falsas esperanças, y la carne con sus desordenados deleytes se niega y les da cõ la puerta en los ojos, diziendo, que passen delante, que no es a quien ellos buscã, ni viue alli quien ellos piensan. Esto es, dexarse y negarse el hõbre a si mismo, lo qual aunque en si es difficultoso en gran manera, pero siguiendo a Christo es muy suaue. Todas A las cosas del mundo por leues que sean son sin Christo muy pesadas, y las muy pesadas son con Christo muy leues. Los peccadores como andauan sin Christo dezian. Anduuimos cansados en el camino de la maldad, y fuymos por caminos difficultosos, mas los buenos siguiendo al Señor cõ rostro alegre, dixeron. No ay cosa mas dulce que tener delante de los ojos los mandamientos del Señor, grande gloria es seguyr al Señor, el qual premia a los que le siguen, con hazerlos juezes del mundo en el juyzio vniuersal, segun que lo prometio a los Apostoles, y en ellos a todos los fieles, diziendo. De verdad os digo, que vosotros que me aueys seguido en la regeneracion, quando se assentare el hijo de la Virgen en el asiento de su magestad os assentareys vosotros juzgando a los doze tribus de Israel.

Sapien. 5. a.

Ecclesiastici 23. d.

Mat. 19. d.

Ruperto. Desseo he tenido de saber el perfecto sentido de esse lugar que aueys referido, y asi gustare de oyr su declaracion.

Basilio. Tres exposiciones os puedo dar, y dellas B podreys escoger la que mas gusto os diere. La primera es, que en essas palabras el Señor haze a sus discipulos juezes, dando les dominio sobre los otros

Cesar de Vizenza lectione decima super Psal. 50.

en la

en la tierra en el tiempo de la regeneracion que es el tiempo del Euangelio, quando se reengendran las gentes por el baptismo. En esta regeneracion esta assentado el hijo de la Virgen en la silla de su magestad a la diestra del Padre, y en este tiempo dio potestad a los Apostoles de juzgar como supremos en dignidad, porque todos los Apostoles tuuieron la potestad immediatamente de Christo. La segunda es, que en el vltimo tiẽpo del mundo, no solo Christo, mas todos los sanctos con el han de exercer el juyzio final, en especial los que guardando pobreza voluntaria, y renunciando el fausto del mũdo se entregaron de todo en todo a Dios, en nombre de los quales dixo el Señor a sus Apostoles las palabras que
C tengo ya referidas. Lo qual no solamente prometio al choro de los Apostoles, mas tambien a todos los sanctos, porque si esso fuera, el Apostol Sant Pablo que trabajo mas que todos, y sancto Mathia, excluydos auian de ser deste numero. Y asi por estos doze tribus de Israel, entendemos todas las naciones del mundo, y por los Apostoles, todos aquellos que dexando todas las cosas temporales siguen al Señor, todos los quales seran assessores con Christo en el vltimo juyzio, no solo juzgando con el, mas teniendo la misma authoridad y potestad, segun aquello del Psalmo. Los sanctos tendran espadas de dos cortes en sus manos, para hazer vengança en las naciones, quiere dezir, que en su poder y mano estara el castigar a los malos y premiar a los buenos. La tercera es, que a solo Christo sin admitir compañia alguna, aunque sea de Angel, se ha de attribuyr la judicatura de los vltimos siglos, porque esta prerogatiua le fue dada en quanto hombre, por los grandes trabajos que padecio por nuestra Redempcion.

Mag. sent. lib. 4. d. 47. D. Gregor. lib. 10. Moralium. cap. 30. D. August. super Psal. 49. & lib. 20. de ciuit. Dei cap. 5. D. Tho. 3. par. q. 59.

Enthymius ca. 23. super Matth. D. Hieron. in commentarijs super Esaiam cap. 50. Origen. tractatu 9. sup. Matth.

Para confirmacion desto dize Sant Iuan, que el Padre eterno dio potestad a Christo para que hiziesse el juyzio, y tambien dize otra vez: Toda la judicatura dio el Padre a su hijo, no dize que la dio a sancto alguno, ni a Angel, sino a su hijo. Para que se entienda esta opinion, que me parece la mas probable, deueys aduertir, que juzgar en la sagrada Scriptura, quiere dezir algunas vezes condenar, como quando se haze comparacion entre dos, y desta comparaciõ resulta, que el vno parece justo y sancto, y el otro malo y peccador. Assi los Apostoles (siendo agenos de toda erudicion, antes que fuessen llamados de Christo) entendieron las Scripturas que dauan testimonio de Christo, y dandoles entero credito condenaron a los Phariseos, que eran muy leydos en la ley y Prophetas, porque dexaron la fuente perenne de la doctrina Euangelica, y se fueron a los algibes rotos de sus vanos pareceres, destituydos de las aguas de la diuina doctrina, y esto es lo que les dize el Señor, que se assentaran juzgando a los doze tribus de Israel. Segun este sentido se ha de exponer lo que el Señor dixo en el sancto Euangelio, que los Niniuitas y la Reyna de Sabba se auian de leuantar en el juyzio, y condenar a los Iudios, porque viniendo esta Reyna de los confines de la tierra a oyr la Sabiduria de Salomon, y los Niniuitas obedeciendo a la predicacion de Ionas, los Iudios no solo menospreciaron a Christo, siendo mas que Salomon, pues era natural hijo de Dios, mas auiendo le grauissimamente injuriado le pusieron en la Cruz. A esta exposicion fauorece Sant Chrysostomo, diziendo. Que significa juzgar los doze tribus de Israel? Ninguna otra cosa sino condenar. Porque cierto es, que los Apostoles no se han de assentar en solio, o en tribunal a

Ierem. 2. c. — *Mat. 12. b.* — *D. Chrysost. hom. 65. super Matth.*

D — E

nal a juzgar, mas aſsi como el Señor dixo, que la Reyna del Auſtro, y los Niniuitas auian de condenar aq̃lla generacion, de la miſma ſuerte los diſcipulos condenaran, no a los Gentiles, ni a todo el mundo, ſino a los tribus de Iſrael, porque auiendo ſido criados los Apoſtoles, y los Iudios con vnas miſmas leyes
F y inſtitutos de viuir, y auiendo de dezir los Iudios que no pudieron creer en Chriſto, porque menoſpreciaua los mandamientos de la ley, ſacando en publico el Señor a ſus diſcipulos, los quales recibieron la ley y creyeron en el condenara a los Iudios. Y Euthymio conformando ſe con eſto, dize. Solemos dezir que eſte, o aquel nos ha de condenar en el juyzio futuro, no porque eſte o aquel aya de ſer juez, porque el juez de todos no ha de ſer mas de vno ſolo que es Chriſto, ſino porque las obras de aquel o del otro comparadas con las nueſtras nos confundiran. Demas deſto los peccados de Oolla, que es la ciudad de Samaria, comparados con los de Ooliua, que es la ciudad de Ieruſalem, en alguna manera daran a entender que parece juſta Samaria, pues que Ieruſalem gozando de mas abundante doctrina de los Prophetas que Sama-
G ria no ſe aprouecho della. De aqui podemos dexar declarados muchos lugares de la diuina Scriptura, en eſpecial aquel del libro de la Sabiduria, que dize. Los ſanctos juzgaran las naciones. Quiere dezir. Los fieles predeſtinados haziendo comparacion en las obras, condenaran las naciones infieles. Y aſsi ſe ha de exponer lo que el Señor dixo a los Iudios. Si yo en virtud de Beelzebub echo los demonios, vueſtros hijos en que virtud los echan? Por eſſo ellos ſeran vueſtros juezes. Y lo que el Apoſtol Sant Pablo dize. Por ventura no ſabeys que los ſanctos han

Euthymius cap.41. ſup. Matthaeum.

Ezech.16.f.

Sapien.3.b.

Mat.12.b.

de juzgar este mundo: Quiere dezir: que los Sãctos con el exemplo de su fe condenaran la infidelidad y perfidia del mundo. Deste parecer es S. Hieronymo el qual dize. Iuzga alguno con el Señor, no con authoridad real, sino haziendo comparacion en obras, como los Apostoles juzgã los doze tribus de Israel, y los Niniuitas, y la reyna de Sabba el pueblo de los Iudios.

D. Hieron. vbi supra.

Ruperto. Con todo esso parece que la duda se esta en pie, porque dize el Señor: Quando yo me assentare en el asiento de mi magestad, tambien vosotros os assentareys para juzgar a los tribus de Israel. Y asi parece que la misma authoridad y potestad iudiciaria compete a Christo que a los Apostoles, y a los Apostoles que a Christo. H

Basilio. Esso no es asi, porque el modo de juzgar de Christo ha de ser condenando y absoluiendo, y el de los Apostoles ha de ser confiriendo sus obras con las de los incredulos. Y asi para que entienda bien esa difficultad que aueys propuesto, notad vna regla para entender esse y otros lugares de las sanctas letras, y es: Que quando en vn mismo lugar se repite vna palabra dos vezes, tiene diuersa significacion, como parece en el sancto Euangelio, adonde dize: No dezis vosotros que de aqui a quatro meses es el Agosto? Pues leuantad vuestros ojos, y ved las regiones como blanquean para el Agosto. Agosto en el primer lugar se refiere a lo corporal, y en el segundo a lo spiritual. A la Samaritana dixo el Señor. Muger dame a beuer: y despues de auer oydo la respuesta de la Samaritana dixo. Si supiesses quien te pide a beuer, tu le pedirias a el de beuer. Qualquiera que beuiere desta agua, tendra sed otra vez, mas el que beuiere del agua que yo le diere, no tendra Y

Origen. lib. 3. comm. super epist. ad Roman. Ioan. 4. e. Luc. 10. a.

sed

sed jamas. En este mismo lugar, beuer se toma primero corporalmẽte, y despues spiritualmẽte. Otros muchos lugares ay con que se pudiera verificar mas esta regla, pero muy bastante es el que tenemos presente, que dize: Quando yo me assentare, vosotros tambien os assentareys a juzgar. Primero habla del juyzio de condenacion y absolucion, qual es el de Christo, y luego del de los Apostoles, que es de comparacion entre las vnas y otras obras, segun queda ya declarado. Este juyzio de comparacion deuemos nosotros hazer entre nuestras obras, y las de los sanctos, y hallaremos en ellos que imitar, y en nosotros de que confundirnos, porque siendo semejantes a nosotros, passibles y formados del mismo lodo que nosotros, de tal suerte siruieron al Señor mientras estuuieron en el mundo, y conuersaron con los hombres, que no declinaron a vna ni otra mano, sino siempre siguieron el camino real de la virtud, hasta que llegaron a la patria del cielo. Confusion es grande para nosotros, pues no somos para seguir sus pisadas, ni imitar los exemplos
L que nos dexaron de sanctas obras. Cuenta la Scriptu *Exod. 13. d.*
ra sancta, que los hijos de Israel subieron de Egypto *Iosue 24. g.*
armados, y lleuaron consigo los huessos de Ioseph. En lo qual se nos da a entender, que los que van caminando a la heredad prometida de la patria celestial, conuiene que vayan armados para resistir las contradiciones del mundo y assechanças del demonio. Y lleuar cõsigo los huessos de Ioseph, no es otra cosa sino traer delante de los ojos por meditacion la memoria de los Sãctos, y por imitaciõ los exẽplos de sus virtudes, y en especial al verdadero Ioseph Christo Saluador del mundo puesto en la Cruz, para que assi se cumpla con lo que el manda, quando dize:

Cant. 8. b. Pon me como blanco ſobre tu coraçon, y ſobre tu braço. En lo qual da a entender, que quiere que le traygamos en nueſtro coraçon, amando le ſobre todas las coſas, y en nueſtro braço, poniendo por obra ſus diuinos preceptos.

Ruperto. A eſſo nos auian de incitar los muchos M
Gen. 18. d. y ſingulares beneficios que del cielo por interceſſion de los ſanctos reciben los hombres en la tierra. Por diez juſtos que vuieſſe en la ciudad de Sodoma, prometio Dios que perdonaria a todas aque-
Lib. 2. Paralip. 12. c. llas ciudades. Seſac Rey de Egypto, auiendo ſe apoderado de la ciudad de Ieruſalem, y deshecho todos los eſcudos de oro de Salomon, no permittio Dios que deſtruyeſſe lo bueno que auia en la ciudad, que eran los varones religioſos y Sanctos que auia en ella, y por ellos fueron ſaluos todos los demas ciudadanos, como quando el Apoſtol Sant Pablo yua nauegando a Roma, por ſu cauſa fueron libres todos los que yuan en ſu nauio. Y auiendo ſe leuantado vn gran motin en el pueblo de Iſrael,
Numerorũ 16. d. dixo Dios a Moyſen y a Aaron. Apartaos de medio deſte pueblo que los quiero deſtruyr. Como dando a entender, que no lo podia hazer mientras aquellos dos varones Sanctos eſtauan en medio del pueblo rebelde. Y quando el Angel vuo de abraſar a Sodoma y a las otras nefandas ciudades, di-
Gene. 19. d. xo a Loth que ſe ſalieſſe de alli con preſteza, porque no podia hazer coſa mientras el eſtuuieſſe en aquel lugar. En lo qual ſe manifieſta quanta reue- N
rencia tienen los Angeles a los hombres Sanctos, que auiendo de aſſolar a los peccadores no ſe atreuen a lo hazer, mientras los Sanctos eſtan entre
Compar. ellos. Quando los pelos de la barba del Rey eſtan en ella, nadie oſa llegar a ellos, mas deſpues que el bar-

el barbero los ha cortado, andan por el ſuelo, y los arrojan en el muladar. Aſsi mientras los hombres eſtan vnidos por charidad con Chriſto, ſon tenidos en mucho, y los Angeles miſmos los honran, mas en el punto que por el peccado ſe aparran, mas en el punto que por el peccado ſe apartan de Dios, ſon menoſpreciados de todos, y aun de los miſmos demonios, y arrojados en el muladar del infierno.

O *Baſilio.* Mucho valen y mucho pueden los Sanctos acerca de Dios. Quantas vezes vuiera Dios deſtruydo al pueblo Iſraelitico, ſino ſe puſiera el ſancto Moyſen a cada paſſo como fuerte muro, para reſiſtir y aplacar la indignacion diuina. Sino fuera por las oraciones del juſto Loth, por ventura no fuera deſtruyda la ciudad de Segor? A los amigos del ſancto Iob dixo Dios queriendo los ya perdonar la demaſia que auian tenido en moleſtarle cõ ſus penoſas palabras. Agora bien, yo admitire las oraciones de mi amigo Iob, para que no ſeays caſtigados de mi mano por la necedad que aueys hecho. Bien veys como por las oraciones de vnos, en eſpecial de los ſanctos, ſon ayudados los otros, y por eſto deuemos implorar ſu fauor y ayuda. Aſsi el Señor en el ſancto Euangelio viendo la fe de los que lleuauan el paralytico, dixo. Confia hijo, tus peccados te ſon perdonados. Es Dios grande, que por los

Exod. & Numerorũ per varia capita.
Gene. 19. d.
Iob 42. b.
Matt. 9. a.

P mereſcimiẽtos de vnos perdona a los otros. Y creed me eſto, que por los Sanctos que ay en la tierra, no deſtruye Dios a los peccadores que ay en ella, que ſi ellos faltaſſen todo el mũdo pereceria. Como ni mas ni menos en ſaliendo los hijos de Iſrael de Egypto, todo Egypto quedo deſtruydo. Y ſi tan poderoſos ſon en la tierra, mas lo ſeran en el cielo delante del Señor. Porque ſi viuiendo en la carne ſe compade-

cieron de los peccadores, haziendo oraciõ por ellos, agora mucho mejor haran esto, pues conocen mas enteramente nuestras miserias, y assi con mayor instancia rogaran por nosotros a Dios. Porque aquella bienauenturada patria no les muda ni diminuye la charidad, antes la fortifica y augmenta, y les mueue las entrañas de misericordia, porque assisten ante la fuente perenne de misericordia, y particularmente haze esto la Reyna de todos los sanctos, a quien llama la Iglesia madre de misericordia, y madre de gracia, porque assi la misericordia, como la gracia de Dios, nos viene por sus manos, y por esto el Archangel la llamo, llena de gracia, dexando en silencio el proprio nombre de Maria, para significar la excellencia que tiene entre todos los Sanctos, porque assi como en diziendo el Sabio, se entiende Salomon, assi en diziendo, Llena de gracia, se entiende la Virgen, porque ella tiene la gracia a manos llenas para los peccadores: Y para significar esto el Archangel basta que diga, *Aue gratia plena*, sin dezir, *Aue Maria*: y tambien dexo de pronunciar el Archangel este nombre Sancto, porque a las personas que estan puestas en dignidad, no es costumbre nombrarlas por su proprio nombre, en especial en el principio de la salutacion, y assi despues en el discurso de su platica el Archangel la nombro por su proprio nombre, diziendo: No temas Maria que has hallado gracia acerca de Dios. Y como los Angeles en el cielo no vsan de proprios nombres para cõmunicarse, assi el Archangel en el principio de su salutacion guardo este stylo, por ser la Virgen mas ciudadana del cielo, que aldeana de la tierra. Y assi solo dixo, *Aue gratia plena.* Y pues tan llena esta de gracia del cielo, y nosotros tan necessitados

Antonomasia figura.

Q

tados

tados, no ſeamos cortos en pedir a quien no lo ſera en conceder, porque ſus deſſeos ſon que pidamos, y pidiendo alcancemos por ſu intercesſion la gracia diuina, la qual no ſe niega al que de ſu parte haze lo que es obligado.

Capitulo quarto, En que ſe declaran eſtas palabras, Dominus tecum.

Baſilio.

R CONCLVSION muy recebida es de la eſcuela Theologa, que ſi Dios no aſsiſte con noſotros con algun auxilio particular, que no podemos con ſolas nueſtras proprias fuerças naturales perſeuerar en la gracia diuina, que ſe nos ha dado. Porque aſsi como la viſta corporal que eſta perfectamẽte ſana, no puede ver ſino fuere ayudada de la claridad de la luz: aſsi el hõbre aunq̃ eſte perfectiſsimamente juſtificado, no puede viuir biẽ, ſi diuinamente no fuere ayudado de la luz eterna de la juſticia. Y porque la juſtificacion ſe haze en el hõbre por la gracia de Dios, ſegun lo enſeña el Apoſtol Sant Pablo, de aqui es que el hombre q̃ eſta en gracia tiene neceſsidad de otro auxilio de gracia, para que aſsi pueda viuir bien, perſeuerando haſta el fin de la vida, porq̃ a muchos ſe les cõcede gracia, y no el perſeuerar en la gracia. Y aſsi el q̃ eſta en gracia, aunque no tiene neceſsidad de nueua gracia habitual para perſeuerar, alomenos tiene neceſsidad del auxilio diuino q̃ le encamine en la virtud, y le defienda de los impulſos de las tentaciones, y por eſto el q̃ eſta en gracia deue pedir a Dios don de perſeuerancia, para

D. Tho. 1. 2. q. 109. ar. 9. & ar. 10.

Compar.

Rom. 3. c.

paraque se pueda guardar del mal y perseuerar en el bien hasta el fin de su vida. De todo esto infiero, que aunque el Archangel auia dicho a la Virgen, *Gratia plena*: no quiso parar aqui, sino proseguir adelante, y dezir: *Dominus tecum*, para significar que Dios assistia con ella con particular auxilio, para que siempre perseuerasse en aquella plenitud de gracia que le auia sido concedida. S

Ruperto. Que entendeys por nombre de Señor, quando dize el Archangel a la Virgen, El Señor es contigo.

Basilio. Entiendo al hijo de Dios, el qual siendo engendrado eternalmente de la substancia del Padre, quiere temporalmente ser cõcebido en el vientre de la Virgen, que ha escogido por madre, y siendo sin carne vnigenito en el seno del Padre, quiere segun la carne ser vnigenito en el vientre de la Virgen su madre. El es señor de todo el vniuerso, por el qual fue criado el cielo, y la tierra, y todo lo que se contiene dentro de su redondez, lo qual todo fue como vn rastro y señal de su omnipotencia, en que en alguna manera se echaua de ver la immensidad de *Prou.25.d.* su infinito poder, cuya magestad el que la quisiere escudriñar, sera sin duda offuscado de su grande gloria y resplandor, y perecera.

Ruperto. Por nombre de Señor me parece, que podemos tambien entender las tres diuinas Personas en la sanctissima Trinidad, de las quales dize *D. Athan.* Sant Athanasio en su Symbolo, señor es el Padre, y señor es el Hijo, y señor es el Spiritu sancto, no tres Señores, sino vno es el Señor, y assi este señor Trino en personas, y vno en Essencia, es el que esta con la Virgen, quando dize el Archangel, El Señor esta contigo. El Señor esta con la Virgen como con T

su hija,

ſu hija, y como con ſu madre, y como con ſu eſpoſa, y como con ſu ſierua. Y ſegun eſto, *Dominus tecum,* quiere dezir, el Señor que es el Padre eterno eſta cõtigo como con ſu hija, y el Señor que es el hijo eſta contigo como con ſu madre, y el Señor que es el Spiritu ſancto eſta contigo como con ſu eſpoſa, y el Señor que es Trino en perſonas y vno en eſſencia eſta contigo como con ſu ſierua, y aſsi la Virgen ſancta, es hija de la ſumma Eternidad, madre de la ſumma verdad, y eſpoſa de la ſumma bondad, y ſierua de la ſumma Trinidad.

V *Baſilio.* Bien me ha parecido eſte ſentido q̃ aueys dado, diziendo, que por nombre de Señor en eſte lugar de la ſalutacion Angelica ſe entiende Dios Trino y Vno, porque aunque es verdad que la perſona ſola del Hijo eſtuuo con la Virgen por aſſumpcion de naturaleza humana, con todo eſſo las tres diuinas perſonas eſtuuieron con la Virgen, porque todas tres obraron el myſterio de la Encarnacion. Y la razon es, porque en las obras *ad extra* obran ygualmẽte todas tres diuinas perſonas.

Ruperto. Iuſto ſera, que antes que demos paſſo adelante, declaremos como eſte Señor que el Archangel dize eſtar con la Virgen, es vno en Eſſencia, y Trino en perſonas, para que declarado enteramente lo que ſe ſignifica debaxo deſte nõbre Señor, proſigamos con mayor claridad en la expoſicion de lo començado.

X *Baſilio.* Para tratar de myſterio tan profundo, es neceſſario hazer lo que en otro tiempo hizo el Patriarcha Abraham, que auiendo de ſubir al monte Moria a adorar a Dios, dexo a la falda del a ſus criados, y el ſubio a lo alto del monte con ſolo ſu hijo Iſaac: Aſsi pues auiendo de ſubir noſotros a la alteza *Gene. 22. d.*

del

del monte de las eternidades, y contemplar con la flaca y corta vista de nuestro entendimiento en el Señor que es Trino y vno, deuemos dexar las razones humanas a la falda del monte en la tierra llana, adonde suelen andar con la experiencia entre manos, y lleuar en nuestra compañia a solo Isaac, que es la firmeza de la Fe, a cuya obediencia hemos de captiuar y rendir nuestro entendimiento, porque diuina es la authoridad a quien creemos, y diuina la doctrina que seguimos. Començando pues a entrar en este caliginoso monte de Sina, lo primero que se nos offrece considerar es, que la Fe es fundamento de todo el edificio spiritual, y principio de
Hebr.11.b. la salud humana, porque sin la Fe es impossible agradar a Dios, y sobre la Fe se funda la esperança, porque el que se quiere llegar a Dios, ha de creer
Heb. eodem cap. que ay Dios, lo qual pertenece a la Fe, y que es premiador de los que le buscan, y esto pertenece a la esperança, y de aqui se enciende el hõbre en amor y charidad de Dios. De la Fe nasce el esperar, y del esperar el querer, y el fructo que procede de la charidad es el conoscimiento de Dios, segun que el Señor
Ioan. 14.c. lo dixo por su diuina boca en el sancto Euangelio. Si alguno me ama, sera amado de mi Padre, y yo le amare, y le manifestare a mi mismo. Estas son las
Lib.3.Reg. cap.6. gradas por donde subimos al oraculo del templo de Salomon, y al sancta Sanctorum de la bienauenturança del cielo. De la Fe a la esperança, de la esperança a la charidad, de la charidad al conoscimiento de Dios, en el qual consiste la vida eterna. Esta es la vida eterna, dize el Señor, hablan-
Ioan. 17.a. do con su eterno Padre, el conoscerte a ti y a Iesu Christo tu hijo al qual tu embiaste. De manera que la Fe es principio y fundamento de to-

dó bien, y entre sus articulos tienen principal lugar los que declaran la diuinidad de Dios, y entre estos los primeros son los que manifiestan la vnidad de la essencia Diuina, y Trinidad de personas.

Z *Ruperto.* Quanto a la vnidad de la essencia diuina muchos Gentiles tuuieron noticia della, illustrados con sola lumbre natural, como parece en Aristoteles, que del mouimiento de las criaturas vino a conoscer la immutabilidad de vn criador, y assi hizo este discurso. Todo lo que se mueue, de otra cosa es mouida: aquella otra cosa, o es mouida o no, sino, luego es immouible, y assi sera Dios, si es mouida de otra cosa, pregunto desta otra cosa si se mueue o no, y assi se procedera en infinito, lo qual es impossible, luego hemos de venir a dar en vna cosa que sea immouible, y essa sera Dios. Esta vnidad de la essencia Diuina, prueua sancto Thomas con muchas razones en su primera parte, que por no detenerme no las refiero.

Arist. libr. 7. & 8. physicorum.

D. Tho. 1. p.q.2. ar.3.

Basilio. Alexandro Aphrodiseo del humano principado prueua la vnidad del diuino, y assi infiere vna conclusion en esta forma. No es bueno que aya muchos Principes, sino vn Principe y vn principio, el qual es Dios. Cierto es que el Imperio Romano no pudo consentir dos hermanos Emperadores, Remo, y Romulo, pues con la sangre del vno fueron bañados los primeros muros de la ciudad, segun lo affirma Iuuenal, diziendo.

A

Alexander Aphrodisaus.

Fraterno primi maduerunt sanguine muri. *Iuuenalis.*

Cesar y Põpeyo parientes eran, mas el parentesco no impidio las guerras ciuiles y prolixas que entre ellos vuo por el Imperio. Nunca dos Principes o Reyes gouernaron vn Reyno con paz, ni se diuidieron

dieron ſin ſangre. No ay de que eſpantarnos viendo que tambien ſuccede eſto en las auejas, las quales no permitten entre ſi que aya dos maeſtras, y quando las ay, matan la vna, y ſiguen a la otra. Y no ſolo la razon natural nos enſeña auer ſolo vn Dios, pero todas las criaturas dan vozes ſegun ſu manera, y dizẽ. B
Pſal. 99.a. Dios nos hizo. Porque eſta voz, *Dios*, es voz de naturaleza, con la qual todas las coſas hermoſas pregonã que es Dios hermoſiſsimo, y las altas que es altiſsimo, y las fuertes fortiſsimo. Y eſto es, porque en las criaturas reſplandece el criador: Y aſsi como en la patria Dios es eſpejo de las criaturas en el qual ſe miraran, y veran todo lo que pertenece a ſu gozo, aſsi al contrario, *in via*, las criaturas ſon eſpejo del criador, en el qual le cõtemplamos, como lo dize el Apo
1.Cor.13.d. ſtol. Vemos agora en el eſpejo de las criaturas obſcuramente a Dios. Y en otro lugar dize el miſmo Apo
Roman.1.c. ſtol. Las perfectiones inuiſsibles de Dios ſon viſtas de la criatura del mundo que es el hombre por las coſas criadas. De todo lo qual ſe infiere aue. vn ſolo Dios.

Ruperto. Probad con teſtimonios de la Scriptura diuina nueſtro intento.

Baſilio. Hablando el ſancto Moyſen con el pueblo C
Deut.6.a. Iſraelitico, le dixo: Oye Iſrael, El Señor Dios tuyo
Exod.20.a. vno es. Y tambien les mando Dios que no tuuieſſen
Epheſ.4.a. otros Dioſes ſino a el ſolo. Y el Apoſtol dize. Vn
Mat. 28.d. Dios, vna fee, vn baptiſmo. Y el Señor mando a ſus diſcipulos, que enſeñaſſen a todas las gentes, y que los baptizaſſen en nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu ſancto: No dixo en los nombres, ſino en el nombre, para ſignificar, que aunque ſon tres las diuinas perſonas, que es vna ſola la eſſencia, ſegun
1.Ioã.5.b. que lo dio a entender Sant Iuan en ſu primera Canonica,

nica, diziendo: Tres ſon los que dan teſtimonio en el cielo, el Padre, y el Verbo, y el Spiritu ſancto, y eſtos tres ſon vna miſma coſa, vn Dios y vna eſſencia.

Ruperto. Porque ſino ay mas de vn Dios, como es la verdad, llama la Scriptura con eſte miſmo nombre a coſas criadas? porque los Prophetas, los juezes, y los Angeles, ſon llamados Dioſes.

Baſilio. Eſſo no es por la coſtumbre de los Gentiles, que impiamente ſeguian muchos Dioſes, mas ſignifican en eſto las letras diuinas alguna excellente virtud, que a los tales era concedida por gracia diuina. De manera, q̃ la Fe Chriſtiana cree y confieſſa vn Dios en ſubſtancia, eſſencia y naturaleza, y de tal ſuerte cree eſta verdad, que en eſta vnidad de eſſencia confieſſa Trinidad de perſonas, y aſsi en la vnidad adora Trinidad, y en la Trinidad adora vnidad.

D *Ruperto.* Porque la primera perſona deſta beatiſsima Trinidad ſe llama con nombre de Padre?

Baſilio. Lo primero, los antiguos acoſtumbraron a llamar a Dios con eſte nombre de Padre, tomando la ſemejança de las coſas humanas. Porque aſsi como ſe llama padre aquel que es principio de vna familia, con cuyo imperio y conſejo ſe rige y gouierna: aſsi conociendo que Dios era criador y gouernador de todas las coſas le llamaron Padre. Deſte nombre vſan tambien las letras diuinas, quando hablando de Dios le attribuyen la creacion del vniuerſo, poteſtad ſobre todas las coſas, y prouidencia admirable en el gouierno de las criaturas. Moyſen hablãdo con ſu pueblo, le dixo: Por ventura Dios no es tu Padre que te hizo y te crio? Y Malachias Propheta dize. Por ventura no es vno el Padre de todos noſotros? Por ventura no es vn Dios el que nos crio?

Deut. 32. a.
Malac. 2. b.

G En

En los libros del testamento Nueuo es Dios llamado Padre de los Christianos con mayor claridad, porque el Apostol Sant Pablo dize a los de Roma.

Rom. 8. c. No aueys recebido el spiritu de seruidumbre otra vez en temor, sino aueys recebido el spiritu de adopcion de hijos de Dios, en el qual llamamos diziẽdo, Abba Padre. Y Sant Iuan en su primera Canonica. E

1. Ioan. 3. a *Rom. 8. c.* Mirad qual charidad nos dio el Padre, que nos llamemos hijos de Dios, y lo seamos, y si somos hijos dize el Apostol S. Pablo, tambien somos herederos, herederos de Dios, y coherederos de Christo. Llama se tambien Padre, para manifestar la distincion de personas que ay en aquella immensa Trinidad. Porque este nombre, *Padre*, da a entender, que en la vnidad de la diuina essencia no ay vna persona sola, porque quien dize Padre, significa que de algun hijo es Padre, y entre el Padre y el hijo necessariamente ha

D. Athan. in symbolo. de auer amor, y este es el Spiritu sancto. Y asi confessamos que el Padre no es hecho, ni criado, ni engendrado. El hijo es engendrado del Padre, mas no es hecho ni criado. El Spiritu sancto procede del Padre y del hijo, mas no es hecho ni criado, ni engendrado, y asi el Padre en la essencia de la diuinidad, es la primera persona, el qual con el Hijo y Spiritu sancto es vn Dios y vn Señor, no en singularidad de vna persona, sino en Trinidad de vna substancia.

Ruperto. La segunda persona desta diuina essencia porque se llama Hijo? F

Basilio. Porque ab eterno es engendrado cõ vida, y de padre viuo, y con semejança en todo lo essencial, y es verdadero Dios como el Padre, y de la mis-

Ioan. 1. a. ma essencia que el Padre, como lo significo S. Iuan en el principio de su Euangelio, diziendo: En el

princi-

principio era vn Verbo, y este Verbo estaua acerca de Dios, y este Verbo era Dios. Es llamado Verbo que quiere dezir concepto determinado. Porque asi como nuestro entendimiento, entendiendo se asi mismo, forma vna imagen de si mismo, la qual llaman los Theologos Verbo, asi segun nuestro modo de entender, Dios entendiendo se a si

G mismo engendra al Verbo diuino. Esto enseña el Concilio Niceno en el symbolo, diziendo: Creo en vn señor Iesu Christo hijo vnigenito de Dios, y nacido del Padre antes de todos los siglos, Dios de Dios, luz de luz, Dios verdadero de Dios verdadero, engendrado, no hecho, consubstancial al Padre, por el qual fueron hechas todas las cosas. Esto mismo se manifiesta por lo que dize el mismo Padre, hablando con su hijo. Antes del luzero, que es antes de todos los siglos, yo te engendre de mi pecho. Esto dize, para manifestar que es Padre. Por el pecho de Dios se significa la essencia diuina, en la qual ab eterno estauan todas las cosas que se auian de hazer en tiempo, todas las quales contemplando el eterno Padre produxo al Verbo diuino de su pecho, quiere dezir, de su occulta y secreta substancia, y asi confessamos que es de la misma substancia que el Padre. Y de tal manera es Dios, que en la diuinidad es la segunda persona, segun aquello que dize: Baptizad a todas las gentes, en nombre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto, y tres son los que dan testimonio en el cielo, el Padre, y el Verbo, y el Spiritu sancto, y la Iglesia cada dia dize en el fin de cada psalmo, Gloria al Padre, y al Hijo, y al Spiritu sancto, con lo qual queda declarado, que en la diuina essencia el Padre es primera persona, y el Hijo segunda, y el Spiritu sancto tercera.

Cõc. Nice.

Psal. 109.

Mat. 28.d.

1. Ioan. 5.b.

Ruperto. Tratemos ya desta tercera diuina perso- H
na, y declaremos la significacion deste nombre Spiritu sancto, porque ygualmente se dize de cada vna de las tres diuinas personas, porq̃ la primera es Spiritu, y es sancto, y lo mismo la segunda, y la tercera, y todas juntas son vn Dios, y Dios es spiritu, y es sancto. Y tambien las animas sanctas, y los Angeles se suelen llamar con este nombre de Spiritu sancto. Y assi para que los fieles no caygan en algun error, es justo declarar esta difficultad.

Basilio. En esta materia de que vamos tratando, por nombre de Spiritu sancto entendemos la tercera diuina persona de la sanctissima Trinidad, de la misma manera que en muchos lugares de la sagrada Scriptura, assi del viejo como del nueuo Testamen-
Psal.5. to. Dauid dize. No apartes de mi tu Spiritu sancto. Y
Sapien.9.d Salomon en el libro de la Sabiduria hablaua cō Dios, I
y dezia: Quien puede saber tus profundos juyzios, si tu no dieres sabiduria, y embiares de las alturas tu
Eccli.1.b. Spiritu sancto? Y en otro lugar, El mismo Dios produxo su sabiduria en el Spiritu sancto. En el testamento nueuo somos mandados ser baptizados, en nom-
Mat. 28.d. bre del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto. Y tam
Matt. 1.c. bien leemos, que la Virgen concibio del Spiritu sancto, y que Sant Iuan Baptista embio sus discipulos a
Ioan.1.e. Christo, diziendo: Yd que Christo es el que baptiza en el Spiritu sancto. Manifiesta cosa es, que en estos lugares que he referido, esta voz *Spiritu sancto*, significa la tercera persona en la essencia diuina.

Ruperto. Como teniendo nombre proprio la primera persona, y la segunda, le tiene comun la tercera?

Basilio. Nadie se deue marauillar de esso, porque L
si la segunda persona tiene nombre proprio, y se lla-

ma

ma hijo, esso es, porque su nascimiento eterno del Padre propriamente se llama generacion: pues assi como aquel nascimiento propriamente se llama cõ nombre de generacion, assi la tal persona que nace, llamamos propriamente hijo, y la persona de quien nasce llamamos padre, y como a la production de la tercera persona no se le ha impuesto nombre proprio, porque se llama spiracion y procession, de ay se sigue que la persona que se produze carece de su nombre, y su emanacion no tiene nombre proprio, porque los nombres que a Dios attribuymos, somos forçados a mendigarlos de las cosas criadas, y como en ellas no hallamos otra manera alguna de communicar naturaleza y essencia, sino es por via de generacion, de ay es, que no podemos declarar con proprio vocablo aquel modo, segun el qual se communica Dios todo por via de amor, y por esto la tercera persona es llamada con nombre comun de Spiritu sancto. Y este nombre propriissimamente le cõuiene, porque infunde en nosotros vida spiritual, y porque sin su ayuda diuina no podemos hazer co
M sa que sea digna de vida eterna.

Ruperto. Declarada ya la significacion deste vocablo, *Spiritu sancto*, resta que declareys, como el Spiritu sancto es ygualmente Dios con el Padre y el Hijo, y ygualmente omnipotente, eterno y de infinita perfection, summo bien, y sapientissimo, y de la misma naturaleza y essencia que el Padre y el Hijo, y distincto en persona.

Basilio. Con muchos testimonios de la Scriptura se podia prouar esso que aueys propuesto, los quales passo en silencio, por traerlos muy entre manos, aun los que son medianamente cursados en las letras sagradas: mas muy claramente lo manifiesta la pro-

priedad desta diction, *en*, la qual puso el Concilio Niceno en su symbolo en cada vna de las personas de la beatissima Trinidad. En la primera dize, Creo en Dios Padre, En la segunda dize, Y en Iesu Christo hijo vnigenito de Dios. Y en la tercera dize, Y en el Spiritu sancto, Señor, y viuificador que procede del Padre, y del Hijo. En lo qual se denota la ygualdad de las tres diuinas personas, pues de todas tres se habla con vn mismo lenguaje.

Conc. Nic. *Ruperto.* Como el Concilio Niceno llama Señor al Spiritu sancto, y no al Padre ni al Hijo? N

Basilio. Esso se puso para significar, quanto excede el Spiritu sancto a los spiritus celestiales, q̃ auiendo los criado Dios spiritus nobilissimos, el Apostol los llama spiritus seruiciales. Solo el Spiritu sancto es su Señor, y su Dios. Es llamado viuificador, porque el anima que esta junta con Dios tiene mejor vida que el cuerpo que se sustenta con la compañia del anima solamente. Y porque las letras sagradas attribuyen al Spiritu sancto el ajuntar el alma con Dios, por esso rectissimamente es llamado viuificador, y porque procede del Padre y del Hijo por eterna procession como de vn principio, deuemos aduertir, que para significació desto en las Scripturas sanctas, vnas vezes es llamado spiritu del Padre, y otras spiritu del hijo, como parece en lo que el Señor dixo a sus discipulos, y en ellos a todos los predicadores del sancto Euangelio. No soys vosotros los que hablays, sino el spiritu de vuestro Padre que habla en vosotros. Y el Apostol Sant Pablo dize: El que no tiene el Spiritu de Christo, no es de Christo. Y en otro lugar dize el mismo Apostol. Embio Dios el spiritu de su hijo en nuestros coraçones. Y vnas vezes se dize, que es embiado del Padre,

Hebr. 1. d. — *Matt. 10. c.* O — *Rom. 8. b.* — *Galat. 4. a.*

Padre, y otras vezes del Hijo, ſegun aquello que dixo el Señor a ſus diſcipulos. Mi Padre embiara en mi nombre el Spiritu ſancto. Y en otro lugar dixo. El conſolador ſpiritu de verdad, que yo os embiare, el qual procede del Padre el dara teſtimonio de mi. Por eſte acto de embiar, ſe entiende la proceſsion del Spiritu ſancto, y aſsi en los lugares referidos ſe manifieſta que el Spiritu ſancto eternalmente procede del Padre y del Hijo, y juntamente con el Padre y con el Hijo, es vn Dios y vn Señor, y aſsi eſtas tres diuinas perſonas en vna eſſencia ſon ſignificadas debaxo de eſte nombre Señor, quando el Archangel dize a la Virgen, El Señor es contigo. *Ioan. 14.d.* *Ioan. 15.d.*

P *Ruperto.* De adonde conſta que por nombre de Señor entendamos a Dios?

Baſilio. Conſta lo primero, de que es proprio lenguaje y comun manera de hablar de los Hebreos, a Dios llamarle Señor, y tambien de que en muchos lugares de la ſagrada Scriptura tiene eſte nombre, y ni mas ni menos de que ningun nombre le cõpete tanto a Dios fuera del ſer Dios, como el ſer Señor, porque es el primer nombre que le da la ſagrada Scriptura, deſpues de auerle llamado, Dios, como parece en el principio del Geneſis, adonde ſe dize. En el principio crio Dios el cielo, y la tierra. Y mas adelante dize. Dixo Dios, haga ſe la luz, y vio Dios la luz que era buena. Y aſsi conſecutiuamente en el miſmo capitulo muchas vezes ſe haze mencion de Dios con ſolo eſte ſin otro titulo. Y el primero que ſe le añade en criando al hombre fue ſeñor, porque en muchas partes del capitulo ſegũdo del miſmo Geneſis, quando ſe trata de Dios ſe le pone el titulo de Señor. *Geneſ. 2.*

Ruperto. Antes que Dios criara al hombre pudiera muy bien tener titulo de Señor, pues lo era de todas las criaturas que auia criado antes del hombre, y asi gustare que declareys el mysterio que ay en esto. Q

Basilio. Esso fue para significar que la Magestad de Dios hazia mas caso de llamarse Señor del hombre que de las cosas a el inferiores, porque en el por ser racional se halla el principado polytico, y no en las criaturas irracionales e insensibles. Y tambien para dar a entender, que en esto particularmente quiso honrar al hombre en no llamarse Señor hasta que fuesse criado. De lo qual sacamos en limpio, que en esto que el Archangel dixo a la Virgen, El Señor es contigo: *Señor*, suppone alli por Dios essencialmente, segun que compete a las tres diuinas personas del Padre, y del Hijo, y del Spiritu sancto, las quales estuuieron con la Virgen obrando el soberano mysterio de la Encarnacion del hijo, el qual fue el que en su persona diuina suppositò la naturaleza humana. Y asi el hijo de Dios estuuo en la Virgen, no solo por essencia, presencia y potencia, como esta en todas las criaturas, ni solamente por gracia, como en los sanctos: mas tambien por assumpcion de naturaleza humana. La qual manera de estar fue propria del Verbo diuino en la Virgen ola, tomando carne de sus castissimas entrañas. Con esto hizo grandes prodigios, y marauillas mayores que Moysen con su vara, la qual era figura de la Virgen. Que mayor prodigio se puede pensar que el que hizo, quando siendo incomprehensible y tal, que ni en la tierra, ni en los cielos cabia, se hizo comprehensible, y pudo caber en el cuerpezito pequeño de vna tierna donzella. Haze este gran Señor prodigios nunca vistos con la vara de Iesse, de la qual R

Exodi per varia capita.

Isai. 11. a.

qual temporalmente nascio la flor diuina, que eternalmente nascio del Padre, y del esta siempre nasciẽ
S do. Antes que esta vara de Iesse nasciesse en la tierra, hazia el omnipotente Señor muchas señales, y portentos de su potencia, que manifestauan su justicia, no auia quien pudiesse resistir a su furor. Arrojo en el mar Bermejo al Rey Pharaon con todo su exercito, y reboluio sobre todos ellos las aguas del mar. *Exod. 14. f.* Y viendo que auia grãdes maldades sobre la tierra, y que todos los pensamientos de los hombres eran endereçados a mal en todo tiẽpo, indignado Dios desto, rompio las fuentes del grande abysmo, y abrio las cataractas del cielo, que son las ventanas de las nuues que andan por el ayre, y llouio por espacio de quarenta dias con sus noches en tanta abundancia, que con las aguas deste diluuio se anego toda viua criatura, excepto las que por mandamiento de Dios encerro Noe en el arca. *Genes. 7. d.* No auia quien resistiesse a este poderosissimo Señor. Destruyo tambien a las torpes y nefandas ciudades, Sodoma y Gomorrha y sus comarcanas con hediõdo al-*Gene. 19. e.*
T quebrite y fuego del cielo. Todas estas y otras muchas señales hizo el Señor antes que se hiziesse hombre en la tierra, mas todas eran de su justicia y furor: mas con la vara de Moysen y de Iesse figuras de la Virgen, de quien este mismo Señor nascio, hizo prodigios, no de furor ni de indignacion, ni de yra y saña, sino de misericordia y de piedad. Ya ay quien resista al diuino furor, ya ay quien haga pedaços las xaras de su justicia, porque la Virgen es muro, y antemural, que defiende a los hõbres de la ira de Dios, es la Virgen torre de Dauid, adõde se acogen todos los peccadores, a los quales abre de par en par las puertas de su misericordia, y mostrando a su hijo

los pechos con que le crio quebranta la ira diuina, y assi con amor resiste el furor de Dios. Y la razõ porque la Virgẽ se atreue a esto es, porque el Señor esta con ella como el Archangel dize.

Ruperto. Que sentido hazen estas palabras que el Archangel dixo, *Dominus tecum.*

Basilio. Pueden se referir a dos differencias de tiẽpos, presente o venidero, porque el verbo substantiuo que en ellas tacitamente se entiende, puede se attribuyr a qualquiera destos dos tiempos. Puede se poner el verbo substantiuo de tiempo presente, *Dominus tecum est.* El Señor es contigo, como quando dixo Dios a Moysen que no temiesse de entrar en campo con sus enemigos, y dãdo la razon dize. Porque el Señor Dios tuyo es cõtigo, *quia Dñs Deus tuus tecum est.* Y hablando con Iosue le dixo el Señor. No quieras temer, porque contigo es el Señor Dios tuyo. Y al Capitan Gedeon dixo el Angel, *Dominus tecum, virorum fortissime*, adonde se deue supplir el verbo substantiuo de tiempo presente en esta forma, *Dominus tecum est*, y esto se colige, de que el mismo Gedeon respondio al Angel por el mismo tiempo presente, diziendo. *Si Dominus nobiscum est, cur ergo apprehenderunt nos hæc omnia?* Si el Señor es cõ nosotros, como nos han succedido estos trabajos. Puede se tãbien supplir el verbo substantiuo de tiempo aduenidero, y esto de dos maneras. La primera por modo de annunciacion, quiero dezir, annunciando el Archangel a la Virgen lo que auia de succeder, diziendo, *Dominus tecum erit:* El Señor sera contigo, esto es, El Señor tomara carne de tu carne, y se hara hombre en tus entrañas Virginales. De semejante manera de hablar vso el pariente de Moysen, quando le dixo, *Audi verba mea atque consilia, & erit Dominus tecum.*

V

Deuteron. 20. a.
Iosue 1. b.
Iudicũ 6. c.

Exod. 18. c.

X

cũ. Oye mis palabras, y toma mis cõsejos, y ſera el Señor cõtigo. Y la miſma manera de hablar eſta en el libro primero del Paralipomenõ, adõde ſe dize. *Surge igitur & fac, & erit Dñs tecum.* La ſegũda expoſicion por tiẽpo aduenidero ſe puede entender por modo de ſalutaciõ, como quando ſolemos comũmente dezir. *Sit Dominus tecum*, ſea el Señor con vos. Y entonces ſera tiẽpo venidero del optatiuo. De ſemejante lenguaje vſo Saul cõ Dauid, quando embiando le a pelear cõ el gigante Goliath le dixo. *Vade & Dominus tecum ſit.* Anda ve, y el Señor ſea cõtigo. Y deſpidiendo ſe Ionathas de Dauid le dixo. Sea el Señor cõtigo.

Lib. 1. Paralip. 22. d.

Lib. 3. Reg. cap. 17. e.

Lib. 1. Reg. cap. 20.

Y *Ruperto.* Eſtando la puerta abierta a tanta variedad de expoſiciones, juſto ſera que determineys la declaracion mas propria, para que deſuiando lo dudoſo ſigamos, y tengamos lo mas cierto.

Baſilio. Cada vna de las tres interpretaciones que he dado quadra muy bien en eſte lugar, porque la primera que es por tiempo preſente, *Dominus tecum eſt*, el Señor es contigo, viene muy bien en eſte ſentido, El Señor es contigo, eſto es, en tu anima por abundantes dones de gracia. La ſegunda, que es por tiempo aduenidero, *Dominus tecum erit*, quadra muy eſcogidamente en eſte lugar, y quiere dezir. El Señor que eſta en tu alma por gracia, eſtara en tu vientre por aſſumpcion de carne humana. Y la tercera, que es por tiempo futuro de optatiuo, es tambien a propoſito, porque *Dominus tecum ſit*, quiere dezir, Aſsi como el Señor eſta en tu mente por gracia eſte en tu vientre vniendo a ſi la mortal naturaleza del hõbre. Y aſsi aunq̃ todas las palabras de la ſalutacion Angelica fuerõ de mucho cõſuelo para la Virgẽ glorioſa principalmente ſe conſolo con eſtas palabras. El ſeñor es contigo. Por lo qual los fieles las deuiamos

mos dezir con grandiſsima deuocion. Conſiderando eſto el glorioſo Sant Anſelmo dize hablando cõ la Virgen. Ruego te Señora por aquella plenitud de gracia que recebiſte, por la qual el Señor quiſo eſtar contigo, y que tu eſtuuieſſes con el, que vſes de tu miſericordia conmigo, y que el cuydado de mi eſte ſiempre contigo, y tu amor ſiempre conmigo, haz que mis ſuſpiros y gemidos ſiempre eſten contigo, y que tu amparo y ayuda ſiempre eſte conmigo.

D. Anſelm. in ſoliloquio.

Capitulo quinto, En que ſe declaran las vltimas palabras de la ſalutacion Angelica que ſon, Benedicta tu in mulieribus.

Baſilio.

Compar.

QVANDO vna perſona es gene A roſa, virtuoſa y noble, ſuelen los hombres engrandecerla con ſingulares alabanças, diziendo. Bendito ſea el dia y la tierra en que naciſte, benditos ſean los pechos que mamaſte y el vientre en que anduuiſte. Semejante bendicion echo a Ioſeph el Patriarcha Iacob eſtando cercano a la muerte en eſta forma: El todo poderoſo te bendiga con bendiciones del cielo y de la tierra, con bendiciones de los pechos que mamaſte, y del vientre en que anduuiſte. Si Ioſeph merecio, que ſu padre le echaſſe tal bendicion como eſta, que bendicion echaria el eterno Padre a la glorioſa Virgen Maria, pues en pureza ſobrepuja a los Angeles, y en nobleza y merecimientos excede cõ muchas vẽtajas a los hom-

Gen. 49. c.

hombres? Y asi con razon el Archangel la llama bendita entre las mugeres, diziendo: *Benedicta tu in mulieribus.* Como quien dize. Bendito sea el dia, y la tierra en que naciste, benditos los pechos que mamaste, y el vientre en que anduuiste, bendita y de mil bendiciones llena mas que todas las mugeres, pues el todo poderoso te echo su bendicion.

B *Ruperto.* Necessario es que declareys que bendicion es esta de que haze mencion el Archangel, quãdo dize, *Benedicta tu.* Porque como vos bien sabeys, Bendicion toma se de muchas maneras en las planas diuinas. Vnas vezes significa alabança, como quando bendixo el pueblo de Bethulia a la valerosa Iudith, segun se dize en el libro de Iudith por estas palabras. Todos a vna voz bendixeron a Iudith, diziendo: Tu gloria de los humildes, tu alegria de Israel. Otras vezes bendiciõ significa algun presente, don, merced, y beneficio, como quando Abigail lleuo de comer a Dauid, y le dixo. Recibe esta bendicion que te ha traydo tu sierua. Adonde se vee claramente, que bendiciõ significa aquel presente o comida que Abigail lleuo a Dauid.

Iudith. 15. c

Lib. 1. Reg. cap. 25. e.

C *Basilio.* Para entender bien essa difficultad q̃ aueys pedido que os declare, deueys notar, que fuera de essas dos maneras de bendicion que aueys referido, las quales se hallan entre los hombres solamente ay otras dos maneras de bendicion, las quales se hallan entre Dios y los hombres. Vna es, quando el hombre bendize a Dios, y otra quando Dios bendize al hombre. Lo primero, el hombre bendize a Dios, quando le alaba, ensalça, y engrandece con dignos loores y alabanças, no solamente con el coraçon, y con la boca, mas tambien con las obras buenas, attribuyendo las a Dios. Asi lo amonesta el Spiritu sancto

Ecclesiastici 39.d. cto, diziendo: En todas las obras y de todo coraçon alabad y bendezid el nombre del Señor. Y en *Ecclesiastici 43.d.* otra parte dize. Bendiziendo al Señor, ensalçad le quanto pudieredes, porque es mayor que toda alabança. Tambien deuemos bendezir y ensalçar a Dios con obras buenas, exercitando nos en la virtud, como lo enseña el Spiritu sancto, diziendo: En-*Ecclesiastic. 43.d.* salçando al Señor sereys llenos de virtud. Mas las obras buenas que hizieremos, deuemos attribuyr las a Dios, pues de su mano diuina nos viene el *Iacobi 1.* obrar bien, segun lo enseña el Apostol Sanctiago en su Canonica, diziendo: que todo el bien que ay en nosotros viene de Dios. Deuemos ni mas ni menos bendezir y glorificar a Dios con todo nuestro affecto en qualquier angustia y trabajo, y entender que justamente merecemos todas las aduersidades *Iacobi 1.a.* que nos vienen, y por esto el Apostol Sanctiago nos amonesta, que en las tribulaciones y trabajos nos alegremos y regozijemos, teniẽdolos por sum-*Iob 1.d.* mo gozo. Exemplo tenemos en el sancto Iob, que viendo se cercado de grandes tribulaciones, dixo: Sea el nombre del Señor bendito. Demas desto bendize Dios al hombre, y a toda criatura. Lo primero, quando los multiplica en numero, como parece en las obras de la creacion, en el quinto y sexto dia, de *Genes. 1.d.* que se trata en el libro del Genesis, adonde se dize, que criando Dios las aues del cielo, peces del mar, y bestias de la tierra, y finalmente al hombre, les echo su bendicion, diziendo: Creced y multiplicaos. Lo segundo, bendize Dios al hombre quando le multiplica los fructos de la tierra y bienes temporales. Y esto haze Dios, quando el hombre guarda los mandamientos diuinos. Assi lo prometio el sancto Moysen al pueblo Israelitico, diziendo.

Ven-

Vendran sobre ti todas estas bendiciones, si oyeres y guardares sus preceptos. Seras tu bendito en la ciudad y en el campo, bendito el fruto de tu vientre, y el fruto de tu tierra, y el fruto de tus jumentos, y las manadas de tus ganados, y los rebaños de tus ouejas, benditas tus troxes, y benditas tus alhajas. Y en otro lugar dixo Dios. Seruireys al Señor Dios vuestro, y echare mi bendicion a tus panes, y aguas, y quitare la enfermedad de medio de ti. Sant Augustin cita otra letra, que dize, y echare mi bendicion a tu pan, y a tu vino. Por lo qual se entiende todo lo q̃ pertenece a comida, y a beuida, como nota fray Nicolas de Lyra sobre este passo. *Deut. 28. a.* *Exod. 23. f.* *D. August. super hunc locum.* *Lyranus.*

F *Ruperto.* Porq̃ prometia Dios a los hijos de Israel bienes temporales por la obseruancia de su ley?

Basilio. Essa promessa se les hazia, si guardauan la ley, como a hombres carnales e imperfectos, que no ponian sus ojos en los bienes del cielo, sino en los de la tierra, los quales les prometia Dios, para que asi apeteciessen los del cielo. Y asi dixo el Apostol Sant Pablo, que la ley antigua ninguna cosa truxo a perfection. Lo tercero, bendize Dios al hombre quando le perdona sus peccados. Exemplo ay de esto en el sancto Euangelio, adonde se cuenta, que perdonando el Señor a Maria Magdalena, y echandola su bendicion, le dixo: Tus peccados son perdonados, vete en paz. Y por esto dize Sant Iuan. Si confessamos nuestros peccados, fiel es Dios y justo para perdonarnos nuestros peccados, y limpiarnos de toda maldad. Lo vltimo, bendize Dios al hombre, quã do reparte con el los bienes de su gracia, no por los merescimientos del hombre, sino por la misericordia de Dios. Y esta es la causa porque alabãdo a Dios el Apostol S. Pablo dixo. Bendito Dios y Padre de nuestro *Hebrae. 7. c.* *Luc. 7. g.* *1. Ioan. 1. d.* *Ephes. 1. a.*

nuestro Señor Iesu Christo, que nos bendixo en toda bendicion spiritual. De todo esto que hemos dicho, facilmente se puede entender la significaciõ de las palabras de nuestro intento, *Benedicta tu*, quiere dezir: Eres llena de celestiales bendiciones, adornada de singulares dones de gracia, y con diuinas mercedes y beneficios engrandecida. Esto affirmo la misma Virgen, quando dixo. Grandes mercedes me hizo el que es poderoso. Y segun esto ser bendita de Dios, no es otra cosa, sino auer recebido en si tantos y tan grandes fauores de Dios. G

Luc. 1.

Ruperto. Lo que el Archangel añadio diziendo, *In mulieribus*, necessidad tiene de exposicion, porque aquella preposicion, *In*, en la Scriptura suele tener varias accepciones, y ponerse en lugar de otras preposiciones. Vnas vezes se pone en lugar de, *Apud*, como consta de aquel lugar del Apostol, q̃ dize. *Quod notum est Dei, manifestum est in illis, id est, apud illos.* Y el Apostol Sant Pedro dize. *Hoc est verbum quod Euangelizatum est in vobis, id est, apud vos.* Y assi, *Benedicta tu in mulieribus*, puede tener este sentido, *Benedicta tu apud mulieres.* Lo segundo suele ponerse esta preposicion, *In*, en lugar de esta, *Ex*, como en aquel lugar del Apostol, que dize: *Secundùm iustitiam, quæ in lege est, id est, ex lege.* Y en el libro del Exodo. *Ad faciendum in auro, id est, ex auro.* Y segun esto, *Benedicta tu in mulieribus*, haze este sentido, *Benedicta tu ex mulieribus.* Como quien dize: De las mugeres tu eres la escogida y bendita. Lo tercero, esta preposicion, *In*, se suele poner en lugar destas, *A, Ab*, como quando el Apostol dize. *Consolatus est in vobis, id est, à vobis.* Y assi, *Benedicta tu in mulieribus*, se puede exponer, *Benedicta tu à mulieribus.* Lo quarto, esta preposicion, *In*, se suele poner en lugar de esta, *Inter*, como en el capitulo prime- H

Rom. 1.c.
1.Petr.1.d.
Rom. 10.a.
Exod. 35.d.
2.Cor.7.b.

primero del Euangelio de Sant Lucas adonde se dize. *Quoniam quidem multi conati sunt ordinare narrationem quæ in nobis completæ sunt rerum, id est, inter nos.* Y segun esto. *Benedicta tu in mulieribus*, se podra exponer asi; *Benedicta tu inter mulieres.* Debora y Balac echaron semejante bendicion a Iahel, porque mato al Capitan Sisara, traspassandole las sienes con vn clauo, y cantando con grande jubilo, dixeron. *Benedicta inter mulieres Iahel.* Otra tal bendició como esta leemos en el libro de Iudith, quando Ozias summo Sacerdote la bendixo, diziendo. *Benedicta es tu filia à Domino Deo excelso præ omnibus mulieribus super terram.* En lo qual dio a entender Ozias, que la bendicion que Iudith auia alcançado de Dios, sobrepujaua a la bendicion que auian alcançado todas las mugeres de la tierra.

Iudit. 13. c.

I

Iudicũ. 5. d.

Luc. 1. a.

Basilio. Esta vltima bendicion que aueys referido, es la mas conforme a la bendicion de la Virgen, porque la mayor parte de los expositores, en lugar desta preposicion, *In*, en esta clausula, *Benedicta tu in mulieribus*, ponen preposiciones de excesso y ventaja, como son, *præ inter, plusquam*, en esta forma, *Benedicta tu præ omnibus mulieribus*, vel, *inter*, seu, *plusquam omnes mulieres.*

L *Ruperto.* Por que razon la Virgen es dicha bendita mas que las mugeres, pues es cierto que el vino y las mugeres hazen apostatar a los Sabios, porque el vino embriaga a los hombres, y las mugeres los hazen salir de si y perder el juyzio, como hizieron a Dauid, a Salomõ, a Sampson, y al primer padre de las gentes. Y asi como la mayor de las aduersidades es la que mas lastima el coraçon: asi la mayor de todas las malicias es la de la muger, porque tiene vn ingenio callidisimo, y astutisimo para attraher a su voluntad

Ecclesiastici 19. a.

luntad la del hombre, y sacarla de su proprio asiento. Son sus labios como panar de miel, en el qual, assi como ay cera y miel, assi la muger tiene hermosura en la boca y dulçura en las palabras. La cera enciende el fuego, y la miel da dulçura. Assi la hermosura de la muger con el fuego de la luxuria enciende la carne, y con la blandura y ternura de palabras trastorna el entendimiento. Ama para tomar, engaña para robar, ama lo que tienes, y no lo que eres, mas quiere a tu hazienda que a tu persona. Y assi amonestaua Socrates, que quando la muger te dixere que te quiere y ama como a su vida, entonces deues temerla mas, que si te dixera muchos opprobrios, y te hiziera grandes amenazas. Y quando vieres que de sus ojos se van destilando abundantes lagrymas, cree que entonces se estan fraguando en su coraçon grandes fictiones y engaños. Tan habituada esta en esto, que antes dexara el Rio Sequana de tener peces, que ella de engañar y mentir. Demas desto, es atreuida para qualquier cosa que ama o aborrece, y artificiosa para hazer mal quando quiere. (*Y pbn np cdnsdrps pnostp bld d Aafals do Thobphfdstp y dbd Modgd do Hdspn y dpohqs hdllqfas epsd qpo sd ip bdgd lmpdßlblo qld prdglr.*) Amigo Basilio Dios todo poderoso os haga tanto bien, y os de tanta discrecion y cordura, que no os dexeys engañar de la muger, que es para todo lo que quisiere poderosa. Tres males ay en el mundo que son muy poderosos. El fuego, el mar, y la muger. Si la quereys cõparar a vna poderosa y fuerte fiera, ninguna ay en el mundo como la muger. Si al duro hierro, antes se ablandara cociendo lo en agua, que la muger se ablande, corrija, ni enmiende, con blandos auisos, ni asperos castigos. Si la tratan con aspereza

Prou. 5. a.

Socrates.

M

Adilon.

D. Chrys.

D. Chrys.

N reza, nunca se humilla, y si con blandura, se ensoberuece. No ay quien tanto dessee vengarse, ni quien tanto se goze quando toma vengança de alguna injuria como la muger. En las historias Romanas antiguas tenemos desto muchos exemplos, porque de Sempronia hija de Ticio Sempronio se dize, que era de tan dura ceruiz, que qualquier cosa que se hazia a su desgusto la vengaua con grande contento y gusto. Tambien se cuenta, que Porcia hija de Marco Caton Vticense, y muger de Marco Bruto, porque no pudo vengarse de vn su enemigo, recibio tanto pesar, que quiso vna vez viuiendo su marido degollarse con vna nauaja. Y despues de muerto su marido, por otra occasion como la passada de puro coraje, comiendo ascuas encendidas se mato. *Adilon.* *Sempronia.* *Porcia.*

O Condicion es de la muger salir con su intencion, o en la pretension perder la vida. Y porque entendays que no hablo mouido por passion, sino por la fuerça de la misma verdad, aduertid y notad, como el glorioso Sant Isidoro describe la condicion de la muger, y sus palabras son estas. La muger es vna dulce calamidad, enemiga de amistad, peligro de casa, mal necessario, documento detestable, pintada con buen color, reboluedora de toda maldad. Y no va fuera deste parecer vn Philosopho llamado Segundo, el qual haze esta descripcion. La muger es confusion del hombre, continua congoxa, pelea que nunca falta, daño quotidiano, casa de tempestad, impedimento y muchas vezes naufragio del varon, vaso de adulterio, heredad peligrosa, carga pesadissima, esclauo sin lealtad, enemiga de guardar secreto, aunque en descubrille pierda su honra. En fauor desto que digo se cuenta en el volumen Sagrado, que Thamar descubrio a su *D. Isidorus.* *Secundus Philosophus.*

H 2 herma-

Lib. 2. Reg. cap. 15. hermano Absalon el mal que en secreto auia hecho Amnon. De lo qual succedieron muchos males, por que por esto fue muerto Amnon de Absalon, y Dauid su padre le persiguio, y aun por ventura de aqui procedio la perturbacion y alboroto que vuo despues en todo el Reyno. Todo esto se vuiera escusa- P
Plinius. do, si la parlera Thamar supiera guardar secreto. De vna laguna cuenta Plinio, que es de tal condicion y naturaleza, que si en ella echã cosas muy pesadas no
Compar. se hunden, y qualquier cosa que se pone dentro de vn vaso de vidrio, luego se trasluze por defuera: assi aunque manifesteys a vna muger cosas grauissimas y de mucho momento, y ella haga grandes promessas de guardar secreto, no lo podra acabar consigo, y quando menos penseys, hallareys vuestro secreto en la boca de todos. La cigarra muda, y la muger callada milagro son de naturaleza, por ser estos dos animales de su condicion muy parleros. Y conosciendo el hombre que la muger de su natural inclinacion tiene el ser tan leue, bien se infiere que lo es mas el, que de secretos mugeriles haze caso, en especial en cosas de grande importancia. Pregunto yo, Que co- Q
sa ay mas leue que el viento? el poluo. Y que el poluo? el humo. Y que el humo? la fama. Y que la fama? la muger. Y que la muger? ninguna cosa. Siendo esto assi, como andan los hombres tan ciegos por cosa que para ser nada, no resta sino dar vn passo adelante? Preguntaron vna vez a Democrito, que como siendo grande escogio muger tan pequeña, y el res-
Democrit. pondio. Yo auiendo de escoger mal para mi, escogi el menor. Acertadamente vuiera respondido, si por ser menor la muger tuuiera menos malitia. A Socra-
Socrates. tes pidieron consejo vnos mancebos, sobre si se casa
Compar. rian o no, a los quales respondio. Los peces que no

estan

eſtan en las naſas andan muy ſolicitos por entrar, y los que eſtan dentro por ſalir: Mirad lo que hazeys que querreys ſalir de la red y no podreys. Y ſera doblado vueſtro dolor ſi encontrays con mala muger, y no ſe podra aliuiar, ſino es conſiderando, que es penitencia de por vida por vueſtros peccados. Coſa es muy trabajoſa pelear el hombre contra ſu concupiſcencia, y contra ſi miſmo, pero por trabajo intolerable tengo pelear contra vna mala muger.

Baſilio. Todo eſſo que aueys dicho, me ha parecido bien tratando de la muger que es mala, pero la buena es digna de ſer en mucho eſtimada, y con perpetuas alabanças engrandecida.

R *Ruperto*. Y eſſa adonde la hallareys? El Spiritu ſancto pregunta por ella y dize: Vna muger fuerte, o como dize otra letra, vna muger buena quien la hallara? Y reſponde el miſmo Spiritu ſancto. Muy lexos, alla en los vltimos fines, y en cabo del mundo. Y ya que la vuo hallado, dixo. Que buena muger que eſtendio ſus manos a coſas fuertes? Y que coſas fuertes ſon eſtas a que eſtẽdio ſus manos la fuerte y buena muger? Sus dedos aſierõ del huſo. V eys aqui que toda la fortaleza de vna buena muger conſiſte en tomar el huſo en ſus dedos. Si dixera q̃ tomo vna lança o eſpada, o que deſpedaço leones o tigres fieros con ſus manos, como vn Sampſon, y vn Dauid, o que peleo con fuertes gigantes, parece que ſe podia gloriar la buena y fuerte muger, mas no tiene de que ſino es de hilar, porque de ſus flacas fuerças no ſe puede pedir otra coſa.

Prouer. 31. Chaldaicæ paraphraſis tranſlatio.

S *Baſilio*. Si bien ſe conſidera eſſo de que el Spiritu ſancto alaba a la buena muger, hallaremos q̃ es obra inſigne y marauilloſa. Para entenderlo, ſe deue notar, que en la rueca ſe pone el lino para hilar, y en el

huſo lo que eſta ya hilado y trabajado. Pregũtemos a vn vſurero, o amancebado, ſi ſe acuerda que ha de morir, o ſi pienſa en ſi ſe ha de ſaluar? Dira que el mudara vida, y hara penitencia, y confeſſara ſus culpas, y que aſsi ſe ſaluara. Eſte tal pone las manos en la rueca, porque confia en lo que ha de hilar, y no en lo que ha hilado. Mas el hombre juſto que confia que le ha de dar Dios la gloria por los meritos de la paſſion de Chriſto, y por las buenas obras que ha hecho ayudado cõ la gracia diuina, eſte tal pone los dedos en el huſo, y los ojos en lo que ha hilado, porque cõfia en las obras buenas que ya hizo. Aſsi pues la buena muger mueſtra ſu fortaleza en tomar con ſus dedos el huſo de las buenas obras que ha hecho, y por eſſo la llama el Spiritu ſancto muger fuerte, y que emprendio coſas fuertes. Yo concedo que las malas deuen ſer aborrecidas, mas defiendo a las buenas, y digo que deuen ſer amadas, tenidas en mucho y eſtimadas, aunque de lexos para mayor ſeguridad. T
Y ſi quereys reboluer los libros antiguos, a cada paſſo hallareys hiſtorias de famoſas mugeres, que con pecho varonil emprendieron coſas tan arduas, que dexaron de ſi perpetua memoria y exemplo, para los muy animoſos y esforçados Capitanes y ſoldados bellicoſos. Quien no queda admirado leyendo los notables hechos y memorables empreſas de las Amazonas? Con que animo tan fuerte y deſtreza ſingular acometian en la guerra a ſus enemigos, y alcançauan dellos glorioſas victorias? A todos eſpanta la ſagacidad y prudencia con que regian ſu Reyno, y las leyes con que ſe gouernauan, vna de las quales fue, que ninguna dellas ſe pudieſſe V
caſar, ſi primero peleando no vuieſſe muerto alguno de los contrarios enemigos. Viniendo pues

ya a

ya a coſas particulares, Marpeſia fue reyna dellas, y *Marpeſia.*
ſiendo muy ſeñalada en el arte militar, cõ pocas mugeres deſtruyo a muchos ladrones que affligian a los Tyrios, y los mato y liberto a ſu patria. Orithia *Orithia.*
ſu hija le ſuccedio en el reynado, y fue tan dieſtra en el arte militar, que Euriſtheo rey de los Mezenas dixo, que era mas valeroſa que Hercules. Panthaſilea *Pãthaſilea.*
fue tambien Reyna de las Amazonas, fortiſsima en las guerras, y la primera que inuento el huſo de la hacha. Camilia hija de Methabo Rey de los *Camilia.*
Volscos antiquiſsimo, fue enſeñada en el arte de la guerra, y en la que vuo entre Eneas y Turno, fauoreciendo la parte de Turno, mato a muchos de los Troyanos, y yendo en ſeguimiento de vn ſacerdote llamado Corebo fue herida y muerta de los contrarios. Yſis fue hija de Ynacho primer Rey *Yſis.*
de los Argiuos y reyna de los Egypcios, reduxo a comun manera de viuir a los hombres, que como beſtias ſylueſtres andauan por los campos, y les dio
X leyes, e inuento characteres de letras. Opis fue hi- *Opis.*
ja de Vrania hombre poderoſiſsimo y de Veſta ſu muger. Eſta con aſtucia mugeril libro a Iupiter, a Neptuno y a Pluton hermanos de la muerte, quando Titan ſu hermano la deſpoſo con Saturno, y no ſolo fue tenida por Reyna, mas tambien por Dioſa.
Ceres hija de Saturno y de Opis, dio orden para que *Ceres.*
ſe araſſe la tierra, y ſe ſembraſſe, porque de antes con frutas ſe ſuſtentauan. Europa fue hija de Agenor *Europa.*
Rey de los Phenices muger de grande hermoſura y virtud, por lo qual mereſcio que la tercera parte del mundo ſe llamaſſe de ſu nombre. Tiempo es ya que dexemos los libros profanos, y que vengamos a los Sagrados. Quien libro al pueblo de Bethulia del poder de los Aſſyrios, ſino vna biuda llamada

Iudicum 5. Iudith? Al Capitan Sisara quien le quito la vida y desbarato el exercito de Iabin rey de Chanaan, sino Iahel muger de Haber Cineo? Quien libro a los Hebreos de la sentencia de muerte que cõtra ellos esta
Esther. 16. c ua dada por el rey Assuero, sino vna donzella llamada Esther? Para que nos hemos de cansar en rebol- Y
uer mas historias antiguas, pues estan muy llenas de admirables exemplos de famosas y bellicosas mugeres? Y si a los libros Christianos boluemos la mano, que vida (por larga que sea) sera bastante para contar la innumerable multitud de sanctas mugeres, que con su vida mas diuina que humana illustraron todos los estados, assi de Virgines y biudas, como de penitentes y casadas? Mas pues sus exemplares virtudes estan marauillosamente retratadas en los gloriosos retablos de sus vidas, justo sera que echando les las cortinas del silencio, boluamos a tratar de la que es Princesa de todas ellas, cuyo precio y valor, como dize el Spiritu sancto, se puede conoscer de los vltimos fines, que son Dios y
Prouer. 31. el hombre. El hombre es fin de las cosas temporales, y Dios es el vltimo del hombre y del Angel. Z
Destos dos fines se puede conoscer la excellencia y dignidad de la Virgen, pues fue escogida para ser madre de Iesu Christo, verdadero Dios, y verdadero hombre. En lo qual excedio con incomparables ventajas a todas las mugeres del mundo, y por esso es llamada, Bendita mas que todas ellas. Y tambien, porque ninguna dexo de heredar la maldicion que echo Dios a nuestra madre Eua, quando dixo.
Genes. 3. c. Con dolor pariras tus hijos, mas la Virgẽ fue exempta deste dolor, porque con alegria y gozo singular pario al Redemptor.

Ruperto. No es mucho que sea bendita mas que todas

das las mugeres, pues el mismo Dios la echo su bendiciō, y fue tan particular, que en ninguna pura criatura se puede hallar otra mayor, y asi sera bendita para siempre.

Basilio. No ay bendicion alguna, de que no este
A adornada la Virgen, porque fue bendita en el cuerpo, y en el alma, en su mente, y en su vientre. En el cuerpo, porque fue de Dios viuo vna casa animada, labrada y fabricada con la potencia del criador: en el alma, porque mirando la el Señor con sus ojos de piedad quedo de amor vencido, viendo la en lo exterior hermoseada con todo genero de virtudes, y en lo interior illustrada con celestiales dones de gracia, con que concebia soberanas meditaciones. En su mente fue bendita, y de aqui procedio que lo fuesse tambien en su vientre, pues primero concibio a Dios en su mente que en su vientre. Y asi fue bendita en su mente, porque fue llena de altissimas contemplaciones, y adornada de la Fe de los padres antiguos, y finalmente fue en su vientre bendita, porque fue occupado con la presencia de la diuinidad.

Ruperto. Muchas bendiciones ay en la Scriptura diuina, que se podrian applicar a esta bendita Virgen, con las quales se puede augmentar en gran manera nuestra deuocion.

Basilio. Todas essas bendiciones no eran mas de vna sombra y figura de las que auia de conseguyr y alcançar la Virgen. Cuentan las letras Sagradas que *Iudic. 1. d.*
B Axa dixo a Caleb su padre. Dame vna bendicion. Diste me vna tierra Austral y seca junta, ni mas ni menos la de regadio. Diole Caleb vna tierra de regadio alta y baxa. Esta hija de Caleb fue figura de la Virgen soberana, la qual recibio del Padre eterno

bendicion en la tierra alta de los viuientes, y en la baxa de los mortales, bendicion del cielo y del suelo. Lo primero, el padre eterno dio a la Virgen bendicion del cielo, quando embio su hijo a la tierra, para que tomando carne de la Virgen se hiziesse hombre, diole bendicion de la tierra, quando la propria carne de la Virgen fue vestidura de la persona diuina del hijo de Dios. Lo segundo, recibio bendicion del cielo, quando fue llena de gracia, para que en su mente concibiesse a Dios, y recibio bendiciõ de la tierra, quando el mismo Dios hecho hombre estuuo nueue meses en sus entrañas. Lo tercero, recibio bendicion del cielo, quando su alma fue adornada de charidad con Dios, y recibio bendicion de la tierra, C
quando estuuo illustrada de charidad con su proximo. Lo quarto, tuuo bendicion del cielo, quando le fue concedido el don de la contemplacion de los mysterios diuinos, occupando se en la vida contemplatiua, y tuuo bendicion de la tierra, quando por la plenitud de gracia que de Dios auia recebido, se occupaua en las obras exteriores de la vida actiua. Lo vltimo le concedio el Padre eterno bendicion del cielo, quando le dio gloria en los cielos, ensalçandola sobre los choros de los Angeles en los reynos celestiales, y bendicion en la tierra, quando aun viuiendo en este mundo le dio bendicion de gracia supereminente, para que assi fuesse bendita en los cielos y en la tierra.

Ruperto. En que fue figura de la Virgen la animosa Iahel de quien arriba hezistes mencion. D

Basilio. En que asi como Iahel con vn clauo traspasso la cabeça del Capitan Sisara, asi la Virgen por la virtud de su hijo quebranto y hizo pedaços la cabeça de nuestro enemigo. Y todos a vna voz,

alaban-

alabando y engrandeciendo a Iahel dezian: Bendita entre las mugeres Iahel. Y todos los fieles ensalçando, y magnificando a la Virgen, dizen. Bendita entre las mugeres Maria. Iahel fue bendita de todos, porque mato al Capitan Sisara, y hizo saluo al pueblo de Israel, y la Virgen es bendita en los cielos y en la tierra, de Dios y de los hombres, porque ayudo a la Redempcion de todo el mundo, y por ella fueron quitadas las fuerças al enemigo del genero humano.

Ruperto. La valerosa Iudith no menos al viuo que Iahel represento a la Virgen, porque asi como Iudith cortando la cabeça al Capitan Holofernes, libro al pueblo Israelitico del peligro imminente en q̃ estaua. Asi la Virgen dexando prostrado por tierra a nuestro aduersario, socorrio al mundo que estaua en grande aprieto. Todos los de la ciudad de Bethulia echaron mil bendiciones a Iudith diziendo. Tu gloria de Hierusalem, tu alegria de Israel, tu honra de nuestro pueblo, asi todas las animas sanctas bendizen a la gloriosa Virgen Maria, diziendo a vna voz. Tu gloria de la soberana y triumphante ciudad de Hierusalem, esto es, gloria de todos los sanctos. Tu alegria de Israel, quiere dezir, alegria de los Angeles, que encendidos e inflammados en el diuino amor, estan perpetuamente contemplando en su criador. Tu honra de nuestro pneblo, esto es, honra de los mortales viadores, que como huespedes y peregrinos, que no tienen ciudad permaneciente en este mundo, van caminando a la patria que ha de durar para siempre.

E *Basilio.* De Abigail se dize, que era prudentissima y muy hermosa, mas estas dos cosas mejor y mas perfectamente hallan en la Virgen. Abigail aplaco

Lib. 1. Reg. cap. 24. f.

Lib. 1. Reg. cap. 24. f. aplaco a Dauid quando eſtaua enojado con el ſtulto Nabal, y con determinacion de le matar, y la Virgen aplaco al ſummo y omnipotente Dios, quando offendido de los mortales, quiſo executar en ellos ſu ira. Aplacado Dauid dixo a la prudente Abigail. Bendita tu que me fuyſte a la mano para q̃ no me fuera a vengar, y nueſtro Dios embio ſu Angel a la Virgen, para que en nombre ſuyo le dixera. Bendita tu mas que todas las mugeres. Abigail aplaco a Dauid con palabras y preſentes, y la Virgen al Señor con ruegos y mereſcimientos. Abigail libro a Nabal ſu marido de la muerte temporal, y la Virgen al peccador de la eterna.

Ruperto. No ſera juſto que emboluamos en oluido a la nobiliſsima reyna Eſther, pues no repreſento menos al viuo, que las referidas, a la bendita Virgẽ.

Baſilio. De eſſa reyna ſe dize, que era hermoſa en F gran manera, y de increyble hermoſura a los ojos de todos, parecia gracioſa y amable. *Eſther. 2. c.* Si para declarar la hermoſura y gracia ſingular de la Reyna Eſther parece que faltan palabras, como no le han de faltar tambien al que pretendiere explicar la gracia y hermoſura de nueſtra ſoberana reyna Maria? Que hermoſura mayor ſe pudo jamas hallar, que la que tuuo la bendita Virgen, pues el criador de todas las coſas, y que a todas ellas da hermoſura, la eſcogio y a pintar como querer la hizo, la mas hermoſa y gracioſa que pudo. Siendo lleuada la reyna Eſther ante la preſencia del rey Aſſuero, la amo el Rey mas que a todas las mugeres, ſiendo la Virgen ſancta lleuada por contemplacion ante el throno real de Dios, fue amada de ſu Mageſtad mas que todas las mugeres del mundo. Eſther hallo gracia y miſericordia mas que todas las mugeres ante el rey Aſſuero, y la

Virgen

Virgen hallo mas gracia y misericordia que todas las mugeres ante el Rey de la gloria. Esther fue electa en Reyna, y tuuo corona Real sobre su cabeça, y la Virgen fue constituyda por Reyna de todos los siglos, y sobre su cabeça fue puesta corona y diade-
G ma del reyno temporal y eterno. Esther entre todas las mugeres fue llamada bendita, y la Virgen es ensalçada con sempiternas bendiciones de todas las mugeres. En las bodas de Esther por mandamiento del rey Assuero, se aparejo vn magnificentissimo y splendidissimo combite, para todos los principales y criados del palacio Real, y en las bodas que se celebraron entre la naturaleza diuina y humana en el castissimo vientre de la Virgen, por mandamiento del alto Rey se aparejo vn combite celestial y diuino para todos los principes y Reyes de la tierra. Este es aquel combite sagrado, admirable y lleno de toda suauidad, enel qual Christo se da a si mismo por manjar, y su sangre preciosa por beuida a todas las gentes del mundo vniuerso. Por causa de Esther dio el rey Assuero paz a todos los Reynos y prouincias, y hizo grandes mercedes a sus vassallos. Que lengua podra declarar, ni que entendimiento percebir las grandes mercedes y singulares beneficios, que ha hecho el Rey eterno a los mortales, y la paz perdurable que ha dado a la tierra por intercession de la Virgen bendita? Finalmente la reyna Esther libro a su pueblo de la muerte, y la Virgen sancta al mundo de la ira del omnipotente Dios: y asi con razō es llamada de todas las generaciones bienauenturada entre todas las mugeres, porque ninguna dellas merecio tan copiosa bendicion y abundante gracia como la Virgen.

H *Ruperto.* Fue a mi parecer tan llena de gracia, y de bendi-

bendicion celeſtial, que aunque hallemos quien le ſea ſemejante en alguna coſa, como ſon las nobles matronas que hemos contado, mas con facilidad no podremos hallar quien le ſea ygual.

Baſilio. Es eſſo tan impoſsible, que ſi alguno intentaſſe a buſcar ygual a la Virgen, no ſolo ſeria trabajar en vano, pero dar teſtimonio de ſi miſmo que es vano. Por lo qual Sant Anſelmo hablando cõ la Virgen, dize. Señora, ninguna coſa ay a vos ygual, ninguna coſa ay que ſe pueda comparar con vos. Todo quanto es y tiene ſer, o es ſuperior a vos o inferior. Lo que es ſuperior a vos, es ſolo Dios, y lo que es inferior a vos, es todo lo que no es Dios. Teniendo I

D. Anſel. in ſoliloquio.

pues tanta cabida con Dios, que fauor o ayuda nos podreys dar, o que mercedes nos podreys hazer, pues con tanta neceſsidad y trabajo viuimos? Qualquier fauor que nos deys, y qualquier merced que nos hagays ſera muy grande, reſpecto de nueſtros pocos mereſcimientos, en los quales os ruego, que no pongays vueſtros ojos, ſino en vueſtra magnifica liberalidad con q̃ acudis a ſocorrer a los peccadores, que eſperan ſer amparados de vueſtra miſericordioſa mano.

Capitulo ſexto, En que ſe declaran eſtas palabras, Et benedictus fructus ventris tui. *Baſilio.*

DESPVES que la Virgen ſancta concibio al hijo de Dios, manifieſta coſa es, que fue a viſitar a ſu prima ſancta Iſabel, madre de Sant Iuan Baptiſta, la qual entre otras palabras le dixo eſtas, quando ſalio a darle el nora buena de ſu venida. L

Luc. 1. d.

Ben-

Bendita tu entre las mugeres, y bendito el fruto de tu vientre. Y la Iglesia Catholica para deuocion de las animas fieles las junto a las de la salutacion Angelica, pues la misma dignidad tienen las vnas que las otras. Porque si el Archangel dixo: Dios te salue llena de gracia el Señor es contigo, bendita tu en las mugeres, esso fue, porque semejante salutacion estaua ordenada de toda la sanctissima Trinidad, para que con ella fuesse saludada, la que auia de ser madre del hijo de Dios. Y si sancta Isabel dixo: Y bendito el fruto de tu vientre, fue por impulso interior, y dictamen del mismo Dios, el qual fue autor de las vnas y otras palabras, para que por ellas constasse quan enriquezida de bendiciones immensas estaua aquella carne sancta, de la qual auia Dios de cortar de vestir para si mismo.

Ruperto. Muy bien quadran las palabras de sancta Isabel con las del Archangel. Y el mismo Dios que fue dictador de las vnas y de las otras inspiro en su Iglesia, para que se juntassen, y para dar a entender esta conjunction, se pone entre las vnas y las otras, aquella particula copulatiua, *Et*, la qual no tienen las del Archangel, porque no fueron juntadas a otras.

M *Basilio.* Antes essa particula, *Et*, no haze ay su officio de ajũtar, sino de dar causa, y asi vale tãto como esta causal, *quia*, y asi haze este sentido. *Benedicta tu in mulieribus*, Et, *id est, quia benedictus fructus ventris tui*. Bendita entre las mugeres, quiere dezir: Entre las mugeres benditas, tu eres la mas bendita, y la razon es esta, porque es bendito el fruto de tu vientre, y asi de ay te vino tan copiosa y abundante bendicion.

Ruperto. Porque quando el Archangel saludo a la Virgen, no dixo. Es bendito el fruto de tu vientre?

Theophil. super cap. 1. Luc.
D. Gregor. Nisen. hom. Natalis Domini.
Ludolphus de Saxonia in suo de vita Christi, par. 1. ca. 6.
F. Nicol. de Lyra in postilla super ca. 1. Lucæ.
F. Didacus Stella super hunc locũ.
F. Ludouicus Granat. ser. 2. de Visitatione.

Basilio.

Basilio. Lo primero, porque aun no auia entonces concebido la Virgen en su vientre al hijo de Dios. Lo segundo, porque se entienda que la Virgen deue ser magnificada, engrandecida, y ensalçada de ambas naturalezas, Angelica y racional. Por esto quiso el omnipotente Dios, que auiendo el Archangel honrado a la Virgen en la salutacion, en nombre de todos los spiritus bienauenturados, que la saludasse y venerasse sancta Isabel en nombre de todas las criaturas racionales.

Ruperto. El Archangel saludando a la Virgen la llama, Bendita en las mugeres, y sancta Isabel haziendo esto mismo, dize: Y bendito el fruto de tu vientre, lo qual no carece de algun mysterio, pues antes deuia ser el criador loado del Archangel, y la criatura racional de otra de su misma naturaleza, que no el Criador de vna muger, y la Virgen del Archãgel. N

Basilio. Para que los hombres entiendan quien es la Virgẽ, y en quãto la estima Dios, quiere el mismo Dios, q̃ los Angeles del cielo dẽ testimonio desto en la tierra. Y porque su Magestad en las alturas con
Prou.8.d. sempiternas alabanças es glorificado de los Angeles, por ser sus fiestas, andar y estar entre los hombres, quiere ser tambien alabado dellos, en nombre de los quales dize sancta Isabel hablando con la madre del mismo Dios: Bendito el fruto de tu vientre.
Y en este fruto bendito auian de ser benditas todas O
las gentes, segun lo prometio Dios a Abraham, quã-
Gen.22.d. do le dixo. En descendiente tuyo se han de bendezir
Actor. 3.d. todas las gentes de la tierra. Lo qual declaran los glo
Galat. 3.c. riosos Apostoles Sant Pedro y Sant Pablo, auerse de entender a la letra de Christo. Porque a Abraham fueron hechas las promessas, y a su descendiente, el
Ioan.1.b. qual es Christo. Y si de la plenitud de su bendicion

son

ſon participantes todas las gentes de la tierra, mucho mas lo fue la Virgen que todas ellas, y por eſto ſe dize mas bendita, que la mas bendita de las mugeres. Pero Chriſto con mayor excellencia ſe dize bendito abſolutamente. Bendito el fructo de tu vientre, y no ſe dize bendito mas que todos los hõbres, ni que los Angeles, ſino ſolamente ſe dize, Bendito, porque lo es ſobre todas las coſas, y por todos los ſiglos. *2. Cor. 11. g*

Ruperto. Deſte fructo bendito trato el Señor, quãdo prometio a Dauid, que del fruto de ſu vientre ſe auia de aſſentar ſobre ſu ſilla. Y aunque eſta promeſſa ſe cumplio primero en Salomon, el qual ſuccedio a Dauid ſu padre en el Reyno, muy mas perfectamẽte ſe cumplio en Chriſto, que fue deſcendiente de Dauid ſegun la carne, en el qual tuuo perpetuidad la ſilla de Dauid, ſegun lo que el Archangel dixo a la Virgen. El Señor Dios le dara la ſilla de Dauid ſu padre, y reynara en la caſa de Iacob para ſiempre, y ſu reyno no tendra fin. Lo qual no carece de difficultad, porque como tuuo reynado, el queriendo le hazer rey, quando en el deſierto hizo aquel ſolenne cõbite de cinco panes y dos peces, huyo al monte, y a Pilato dixo. Mi reyno no es deſte mundo? Que aſſiento de Reyno es eſte de que trata el Archangel con la Virgen, diziendo, que Chriſto ha de tener aſſiento perpetuo de Rey? *Pſal. 131.* P *Lucæ 1. c.* *Ioan. 6. b.* *Ioan. 18. f.*

Baſilio. No ſe entiende del temporal, ſino del ſpiritual y eterno. Quiſo Chriſto aſſentar ſu throno en los coraçones humanos, y fortificarle con Fe, Eſperança, y Charidad, y no cõ riquezas, caſtillos ni fuertes. Eſte reyno le començo a poſſeer, quando deſpues de ſu Reſurrection, hablando con authoridad de Rey dixo. Poder ſe me ha dado ſobre el cielo, y *Mat. 28. d.* Q

sobre la tierra. Y aunque por razon de la vnion hypostatica tuuo en quãto hombre authoridad de rey todo poderoso, desde el instãte que se vnio cõ Dios, y desde entonces fue notoria a los Angeles, mas por que a los hombres no fue manifiesta hasta despues de su Resurrection, por esso se dize, que començo Christo a reynar, quando su reyno se començo a manifestar. Y asi despues de su Resurrection, acabada ya la obra de nuestra redempcion, le manifiesta el Señor a los hombres, diziendo. Poder se me ha dado sobre el cielo y sobre la tierra. Deste reyno de Christo se trata en el Psalmo, adonde dize. Sera Señor de mar a mar. Y en otra parte: Su imperio se multiplicara, y su paz no tendra fin. Tambien esta escripto en otro lugar. Su poder sera poder eterno, y su reyno sera perpetuo. Todo lo qual concuerda con lo que el Archangel dixo, que auia de reynar Christo en la casa de Iacob, y que su reyno auia de ser sin fin. R

Psal. 71. b. *Isaiæ 9. b.* *Daniel. 7. b*

Ruperto. Como no dixo que auia de reynar en la casa de Abraham, que fue padre de la Fe, o en la casa de Isaac en quien fueron hechas las promessas, y dixo, que auia de reynar en la casa de Iacob?

Basilio. La razon es, porque en la casa de Abraham, vno fue electo que fue Isaac, y otro reprobo que fue Ismael, y en la casa de Isaac, fue electo Iacob, y reprobado Esau, mas en la casa de Iacob, no se lee que vuiesse algun reprobo, porque todos fueron Patriarchas y benditos de su padre: y por esto ninguna mencion hizo el Archangel de Abraham y de Isaac, sino de Iacob, porque en el reyno eterno de Christo todos han de ser benditos y admitidos en el, con aqllas consolatorias palabras. Venid benditos de mi padre, y recebid el reyno en el qual a ninguno de los reprobos sera licito entrar.

Matt. 25. c.

S *Ruperto.* Porque dixo el Señor a Dauid. Del fruto de tu vientre pondre sobre tu asiento?

Basilio. Esso se dize asi, para significar, que auia de nacer Christo de donzella sin obra de varon, y asi el vientre de la Virgen es dicho vientre de Dauid, por ser la Virgen de la sangre prosapia, y descendencia de Dauid, y el fruto es Christo, el qual como descendiente de Dauid segun la carne, se assento en su silla para reynar eternamēte segū hemos declarado.

Ruperto. A proposito deste bendito fruto del vientre de la Virgen, viene muy bien lo que se cuenta en el Leuitico, que mandaua Dios a los hijos de Israel, que en el primer dia de la fiesta de los tabernaculos tomassen para si el fruto de vn arbol hermosissimo, y que se alegrassen delante del Señor. Este dia primero es aquel, en que el anima racional es alumbrada con la fe. Por el arbol hermosissimo se entiēde la Virgen gloriosa, y por el fructo el bendito del vientre de la Virgen que es Christo. Que arbol puede ser este de que haze mencion la Scriptura diuina, pues dexa en silencio el nombre, porque solamente dize, que tomen los hijos de Israel el fruto de vn arbol hermosissimo. *Leuit. 23. g*

T *Basilio.* Aqui no nos consta por la Scriptura, que arbol puede ser, y asi no lo podemos affirmar con certidumbre. Fray Nicolao de Lyra dize, no de proprio parecer, sino de algunos cuyos nombres dissimula, que este arbol es el Cedro por ser hermosissimo entre todos. *Lyranus in postilla super Leuit.*

Ruperto. Antes que deys passo adelante, gustare que de passo declareys la naturaleza deste arbol, y adonde nace.

Basilio. El Cedro segun el comun consentimiēto de los Scriptores nace en tierra de Africa y en Syria,

y principalmente en el monte Lybano. Es de mucha dura, y nũca entra en el la carcoma, y por esso se suele vsar de su madera en los templos y casas reales. Es muy necessaria la goma del para que los libros no se coman de polilla. Es arbol altissimo en tanto grado, que de ordinario suele tener cada vno de altura ciento y treynta pies, y es tan gruesso, que a penas puedẽ alcançar a ceñirle con los braços cinco hombres. Es muy hermoso, siempre esta verde, es oloroso, y su olor haze huyr a las serpientes, y a todos los demas animales ponçoñosos. Es de grande efficacia y virtud para varias y diuersas enfermedades. Su fructo es suauissimo como pomas grandes y largas, de color ceruleo, de marauilloso y agradable olor y sabor. Esta es la naturaleza del arbol que me aueys preguntado. V

Ruperto. Bien me han parecido essas propriedades del Cedro, para poderlas apropriar a la Virgen, de la qual dezimos que es arbol hermosissimo. Del Cedro dezis que es arbol de mucha dura, y assi la Virgen duro perpetuamente Virgen, antes y despues del parto, y en el parto. Nunca entro en su alma la carcoma de peccado original, ni actual, lo qual conuenia que fuesse assi, pues auia de ser templo del Spiritu sancto, y casa real del summo Rey del cielo. Por la Virgen se conseruan los libros, y se preseruan de polilla, porque por ella se manifiesta la verdad de las scripturas prophetales, pues dio al mundo al que es cumplimiento de todas ellas. Es la Virgen tan alta, X que desde el suelo llega al cielo, pues aun estando en la tierra llegaua con sus manos a lo mas alto del cielo, que es Dios humanado, pues como piadosa madre suya le tenia en sus braços. Del Cedro se dize, q̃ esta siempre verde, y desta bendita Señora, que per-

manecio

manecio siempre Virgen, y el olor de su virtud haze huyr a los demonios y a todo genero de peccados. Es de grande efficacia para todas las necessidades de los peccadores, todos hallã remedio para sus males en la gloriosa Virgen. El fructo de su vientre es suauissimo, que es Christo hijo de Dios viuo. Este fructo es grande, como lo dixo el Archãgel a la missma Virgen, diziendo. Este sera grande. Este fructo es de color ceruleo, porque con sus obras y palabras nos enseño el camino para yr al cielo. Es de sabor muy agradable, y esto se manifiesta en el sanctissimo sacramento de la Eucharistia, de cuya dulçura gustan los que con justo titulo se pueden llamar Christianos. *Luc.1.b.*

Y *Basilio.* Tres cosas considero yo fuera de essas que aueys dicho, en este arbol hermosissimo. Lo primero, la virtud de su coraçon, en el qual concebia celestiales y diuinos pensamientos. Lo segundo, la belleza y hermosura de las hojas que son sus palabras castas y honestas. Lo tercero, las flores q̃ son sus obras marauillosas, de las quales tratando la missma Virgẽ dize. Mis flores son fructos y obras honrosas y honestas. En las quales, ni en sus palabras no pudo auer culpa ni defecto, porque se fraguauan en su coraçon purissimo, el qual estuuo tan ageno de peccado, quã lleno de virtud, y assi dize el deuoto Bernardo. No tuuo la Virgen proprio delicto, y muy lexos estuuo de su innocentissimo coraçon la penitencia. Era lo segundo de increyble hermosura, en las hojas que son las palabras, en las quales no tuuo desconcierto alguno, antes como dize el Spiritu sancto, sus labios eran vn panal que destilaua miel, miel y leche debaxo de su lengua. Por ventura no destilauan miel sus labios, quando dixo al Archangel. Como puedo yo *Ecclesiastici 24.b.* *D. Bernar. super Missus.* *Cant.4.c.* *Luc.1.b.*

ser madre de tan soberano hijo que no conozco varon? Por ventura no tenia dulce leche y miel debaxo de su lengua quando dixo. Esclaua soy del Señor, haga se lo que dezis. Lo tercero, fue la Virgen arbol de admirable hermosura en sus obras, porque en todo el tiempo de su vida viuio muy agena de peccado, porque conuino que la Reyna de las Virgines por priuilegio de singular sanctidad, viuiesse libre de toda culpa, para que pariendo al que con su muerte auia de dar muerte a la muerte y al peccado, alcançasse el don de la vida, y justicia para todos. Y assi todas las cosas que hizo la Virgen fueron hermoseadas con la gracia del Spiritu sancto. Este pues es el arbol hermosissimo en su coraçon hojas, y flores, que son sus obras, palabras y pensamientos. Del fructo admirable deste arbol hermosissimo hablaua el deuoto Bernardo, quando dezia. Si el fructo del arbol de que comio nuestro padre primero, siēdo fructo de muerte, no solo fue suaue para comer, mas tābien segun el testimonio dela Scriptura diuina deleytoso para mirar, con mucha mayor razon deuemos inquirir y buscar la hermosura que da vida deste bēdito fructo, que es Christo, en quien dessean mirar los Angeles.

Luc. 1. d. Z

D. Bernar. vbi supra.

1. Petr. 1. c.

Ruperto. El propheta Dauid tratando de la belleza y hermosura deste fruto bendito del vientre de la Virgen dize. Es mas hermoso que todos los hijos de los hombres. Porque en la hermosura spiritual los excedio con grandissimas ventajas, porque segun la naturaleza humana, estuuo muy lexos deste fructo soberano qualquier culpa o defecto, y por esto dize el Propheta que es specioso en la forma, mas que los hijos de los hombres. En lo qual parece, que no solo auia de dezir Dauid, que Christo era mas hermoso

A

Psal. 44.

moſo que los hombres, ſino tambien mas que los Angeles.

Baſilio. A eſſa duda reſponden los glorioſos Doctores Hieronymo y Auguſtino, diziendo, q̃ aũque es verdad que Chriſto es hombre, pero no es como qualquier hombre, y por eſto para alabarle en ſu genero, y en quanto es hombre, no dize el propheta q̃ es mas hermoſo que los Angeles, ſino que los hijos de los hombres. *D. Hieron. D. Auguſt. ſup. pſal. 44*

Ruperto. Como y en que fue mas hermoſo que los hijos de los hombres?

B *Baſilio.* Lo primero de parte del cuerpo, porq̃ fue formado en el vietre de la Virgẽ ſanctiſsima por virtud del Spiritu ſancto, cuyas obras carecẽ de toda imperfectiõ. Lo ſegũdo de parte del alma, y eſto mas q̃ todos los hijos de los hõbres, porq̃ deſde el inſtante de ſu creacion, fue llena de todas gracias, virtudes y ſciẽcias, ſegũ lo q̃ ſe dize en el ſancto Euãgelio. Fuele dado ſpiritu ſin taſſa ni medida. No ſe dize eſto, para ſignificar q̃ la gracia habitual de Chriſto es infinita, ſino porq̃ en quãto hõbre le fue dada gracia, no ſolo en la mayor excellẽcia q̃ ſe puede tener, mas tãbien en la mayor extenſiõ, quãto a todos los effectos de la miſma gr̃a, y eſto quiere dezir, q̃ le fue dado a Chriſto ſpiritu ſin taſſa. Puede ſe tãbien explicar eſto del anima de Chriſto quãto a ſu capacidad, cõ eſte exẽ- *Ioan 3. d.*
C plo. Si llegãdo vno a vn rio ſacaſſe del tãta agua quãta cupieſſe la vaſija q̃ lleua, diriamos que ſacaua agua del rio ſin taſſa ni medida, no obſtãte q̃ la vaſija q̃ lleua tiene medida determinada. Aſsi pues lo q̃ dize el ſancto Euãgelio, que le fue dado a Chriſto ſpiritu ſin taſſa, quiere dezir, q̃ toda la capacidad del anima de Chr̃o, fue llena de gracia, virtud y ſciẽcia, deſde el inſtãte q̃ fue criada y vnida al verbo diuino, y por eſto *Compar.*

no solo quanto al cuerpo, mas tambien quanto al alma se dize de Christo, specioso en la forma, mas que los hijos de los hombres. Ni mas ni menos, el auer dado Dios padre a su hijo spiritu sin tassa, se puede exponer del don que ab eterno le dio, que es la naturaleza diuina, la qual es don infinito, porque tan infinita es en el Padre como en el Hijo. Tãbien se puede referir al don que se dio a la naturaleza humana, de que se vniesse a la persona diuina, el qual es tambien don infinito, porque asi como el padre engendro al Verbo pleno y perfecto, asi pleno y perfecto D
se vnio a la naturaleza humana. Otras exposiciones se pudieran traer aqui, que por no hazer a nuestro proposito dexo de referir, pero para conocer mas perfectamente la gracia y hermosura deste fruto bendito del vientre Virginal, es modo conuenientissimo acudir al arbol de adonde nacio, esto es, a la madre que le pario, que si es comparada a vn arbol hermosissimo en grado excessiuo, y esta hermosura la tiene del fruto de su vientre, qual sera la hermosura del tal fruto? *Propter quod vnumquodq; tale, & illud magis.* Leuantemonos de la cama del mundo, encendamos la antorcha de nuestra alma en el fuego de la charidad, alancemos de nosotros las tinieblas del peccado, reboluamos las scripturas Sanctas, y miremos adonde esta este arbol hermosissimo, para que nos assentemos debaxo de su sombra, que con su protection y amparo hallaremos refugio en nuestras tribulaciones. Mi alma anda cansada en el camino de la maldad, y fatigada con el calor intolerable de las tentaciones importunas, y dessea descansar E
y tomar aliento, debaxo de la sombra de tan alta y soberana madre, y acordando se de la gracia y hermosura del fruto bendito, que engendro para remedio

medio de los peccadores, da vozes diziendo: O virgen la mas excellente de las Virgines muestra me tu agradable rostro, suene tu voz en mis oydos, enseñame al que ama mi anima. Muestra me e fruto bendito de tu vientre, gozare de su hermosura y belleza, porque tu hermosura da a entender que es hermoso, pues el te hizo a ti tan hermosa. O hermosa para mirar, amable para contemplar, delectable para amar, adonde te vas y me desamparas? Aguarda señora al anima flaca y enferma que te sigue, no te escondas señora de quien poco vee, del anima que te busca. Y el glorioso Sant Anselmo hablando con la Virgen sancta, y con su diuino hijo, dize. Señor, hijo de mi Señora, señora, madre de mi Señor, si yo no merezco ser beatificado con vuestro amor, cierto no soys indignos de ser asi, y mucho mas amados. Dad a mi anima que os lo supplica, no por mi merescimiento, sino por el vuestro, dad que os ame quanto dessea y deue amaros. Reuerencie mi alma a ti madre mia, y al fruto bendito de tu vientre, que es mi buen Iesus. Ame os mi coraçon, gaste yo mi vida en seruiros, y en esto desseo que me halle la muerte occupado, para que mi alma, despues de rompido el mortal velo de la carne, goze libremente de vuestra presencia, y contemplando perpetuamente en tu dulcisimo hijo mi Redemptor, y en ti soberana madre mi señora, sin cessar os alabe y bendiga, diziendo. Bendita tu en las mugeres, y bendito el fruto de tu vientre Iesus.

Cant. 2. d.

D. Ansel. in soliloquio.

Capitulo ſeptimo, Del ſanctiſsimo nombre de, IESVS, cuya diuinidad ſe prueua con muchas ſcripturas del viejo y nueuo teſtamento.

Baſilio.

Compar.

EN los actos publicos que ſe hazen en los collegios y Vniuerſidades, F ſuelen los collegiales dellas en ſeñal de agradecimiento, deſcubrir las cabeças en el punto que oyen el nombre de ſu patron o fundador. Y con razon, pues por beneficio ſuyo eſperan conſeguir erudicion junta con dignidad. Si eſta honra ſe haze a los nombres de los principes de la tierra, porque fundaron collegios, y edificaron Vniuerſidades por el biẽ de la Republica, que hõra ſera juſto que ſe de al principe del mundo, y fundador de la Vniuerſidad de todas las gentes, quando ſe oye ſu ſancto nombre, por cuyo don y merced viuimos, nos mouemos y conſeruamos? El es autor de nueſtra ſalud y libertad. Por el ſomos leuantados del poluo de la tierra, y cõſtituydos en dignidad de principes de ſu pueblo, de reyes y ſacerdotes en la tierra y en el cielo, hechos compañeros de los Angeles, amigos de los bienauẽturados, hijos adoptiuos de Dios: y finalmẽte por el conſeguimos perdõ de nueſtros peccados, y gloria immortal en la eterna bienauenturança. Pues ſi ſomos fauorecidos cõ tã ſingulares beneficios, y ennoblecidos cõ tanta hõra, y cõſtituydos en tã alta dignidad, por gracia y merced del ſoberano fundador del vniuerſo, en ſeñal de reconocimiẽto y agradecimiẽ

to q̃ haremos, o que gracias le daremos? No solo deuemos descubrir y humillar las cabeças en oyẽdo su sancto nõbre, mas hincando las rodillas por el suelo adorarle en nuestros coraçones, diziendo. Cõ la dulcissima memoria de tu sancto nombre se inflamma mi anima en charidad y deuocion. Y assi el Apostol manda, que a este dulcissimo nombre de IESVS, toda rodilla se incline. *Philip. 2. b.*

Ruperto. Teniẽdo el Señor otros nombres admirables y gloriosos, como son hijo de Dios, Christo, y verbo diuino, porque oyendo estos tan excellentes nombres, no hincamos las rodillas, sino a solo el sancto nombre de IESVS?

H *Basilio.* Essos y otros nõbres q̃ el Señor tiene, descubrẽ solamente su gloria, mas el sancto nõbre de IESVS manifiesta su gloria, y nuestra libertad y salud, porq̃ IESVS, quiere dezir Saluador. Por este nõbre y no por otro somos saluos, por este alcançamos salud, libertad, remedio para nuestros males, remissiõ de nuestras culpas, y finalmente la gr̃a diuina. Por lo qual quãdo le nõbramos, o oymos nõbrar nos deuemos leuãtar, y descubrir las cabeças, y hincar las rodillas, reuerenciãdo la magestad de tã sancto nombre, dando gracias al Señor por tantas mercedes y beneficios, como por virtud deste dulce nombre de su liberal mano recebimos. *Actor. 4. b.*

Ruperto. Como al Señor le fue puesto este nombre sancto de IESVS, pues vn Propheta dixo q̃ se auia de llamar Oriente, y otro dixo que Emmanuel, Admirable, Consejero, Dios, Fuerte, Padre del siglo futuro, y Principe de la paz? *Zachar. 6. c. Isai. 7. c. Matt. 1. d. Isai. 9. b.*

I *Basilio.* En todos essos nombres, en alguna manera se significa el sancto nombre de IESVS, el qual como hemos dicho significa salud, o Saluador. Porque

que en llamarse Oriente que quiere dezir, El que nace, se manifiesta el mysterio de la encarnacion, por el qual naciendo en las tinieblas del mundo la luz verdadera, que es el mismo IESVS alumbro a los que estauan assentados en ellas, y en la sombra de la muerte. Emmanuel quiere dezir, Dios con nosotros, y en este nombre se descubre la causa de nuestra salud, que es la vnion de la diuina y humana naturaleza en la persona del Hijo, por la qual vnion Dios estuuo con nosotros, como participante de nuestra naturaleza. En todos los demas nombres se muestra el camino, el fin y termino de nuestra salud, en quanto por admirable consejo de la diuinidad somos guiados a la possession del siglo futuro, en el qual los hijos de Dios tendran paz perfecta debaxo del imperio del Principe de todos los siglos, que es el mismo Dios.

Luc. 1. g.

Isai. 62. a.

L *Ruperto.* Hablando el Propheta Esaias con el Rey Messias Christo dize. Tendras vn nombre nueuo salido de la boca de Dios, Como es nombre nueuo, si otros en el testamento viejo le tuuieron? Tuuo este nombre el successor de Moysen Iosue, a quien otros llaman Iesus, porque estos dos nombres, vna misma cosa significan, que es Señor, Saluador. Tambien le tuuo vn hijo de Iosedech llamado Iosue, o (como otros leen) Iesus el qual fue gran sacerdote. Ni mas ni menos vn hijo de Sirach fue llamado Iesus, varon de singular erudicion y doctrina. Teniendo todos estos el nombre de Iesus, como es nombre nueuo?

Exod. Numerorum Deuteron. Iosue per varia capita.

Lib. 3. & 4. Esdræ, & in Aggæo Proph.

Lib. 4. Esdræ cap. 50. & 51.

Basilio. Las cosas que los Prophetas dezian que auian de succeder en los tiempos que estauan por venir, eran a los Hebreos difficultosas de creer, por esto precedieron figuras de los nombres, para

que

que asi se apagasse el alboroto que podia nascer cõ la nouedad del nueuo nombre. Iesus se llamo el que entro con el pueblo de Israel en la tierra de promission, mas nuestro buen Iesus acompañado del pueblo captiuo entro en la tierra de los viuientes en los
M Reynos celestiales. El otro hizo esto despues de muerto Moysen, y el nuestro despues que espiro la ley de Moysen. El otro tuuo dignidad de Capitan, y el nuestro de Rey soberano. Iesus hijo de Iosedech en quanto era Pontifice, y tenia el nombre salutifero, fue tambien figura de nuestro buen IESVS. Iosedech quiere dezir Dios justo, y es asi que nuestro buen IESVS es hijo del justo Dios. Iesus hijo de Iosedech, es llamado gran sacerdote, porque figuraua a nuestro IESVS, que real y verdaderamente lo auia de ser, y en comparacion suya, todos los prelados del mundo auian de ser pequeños, o por mejor dezir nada. Porque gran sacerdote se dize, respecto de los otros que son menores. Iesus hijo de Sirach, fue figura de nuestro buen IESVS, en quanto fue adornado de grande sabiduria. Y asi el Apostol Sant Pablo tratando de Christo, dize, que en el *Coloss. 2.4.* estan escondidos todos los thesoros de la sabiduria y sciencia de Dios. Pudo ni mas ni menos, conuenirles esse nombre por alguna salud temporal y particular que dieron a su pueblo mas, porque nuestro buẽ IESVS dio salud spiritual y vniuersal, por esto fue proprio nombre suyo el de IESVS, y segun
N esta razon fue nombre nueuo. Mas si reboluieys las *Genesis per varia capita.* letras diuinas hallareys, que en el libro del Genesis se trata de Abraham y de sus descendientes, en los quales vuo muchos varones justos, mas ninguno dellos merecio llamarse Iesus. Ni Abel, ni el que començo a inuocar el nombre del Señor, ni aquel que agrado

agrado a Dios, y fue traſladado, ni el que en ſu generacion fue ſolo hallado juſto, ni el miſmo Abraham, en quien fueron hechas las promeſſas del nueuo Teſtamento, ni ſu hijo Iſaac, ni el ſupplantador Iacob, ni algunos de ſus hijos, Moyſen era fiel y gran ſieruo de Dios, con todo eſſo no ſe llamo Ieſus. Otros muchos varones de ſingular nombre y virtud vuo en el teſtamento Viejo, ninguno de los quales tuuo eſte nombre, fuera de los que hemos referido, que fueron Saluadores particulares y tẽporales, y ſi eſtos le tuuieron fue, porque eran figura y repreſentaciõ del verdadero Saluador del vniuerſo mundo, que es nueſtro buen IESVS, el qual hizo ſaluos a los fieles de ſus peccados, en lo qual ſe manifieſta que es Dios verdadero, porque a ſolo Dios pertenece ſaluar de peccados.

Ruperto. Vno de los principales fundamentos en que la ley Euangelica tiene ſu aſsiento, y apoyo, es la confeſsion de la diuinidad del rey IESV CHRISTO, ſegun la qual deuemos tener por verdad infalible, que IESVS es Dios y hombre verdadero. Y aunque eſta verdad orthodoxa enſeñan y predican a vna voz todos los Padres y Doctores de la Igleſia Catholica, con todo eſſo para confirmacion de los flacos y tibios, y corroboracion de los fuertes, y confuſion de los contrarios, ſera decente coſa, que manifeſtemos eſta verdad, probando la con razones inexpugnables, y argumentos irrefragables, pues en darnos copia dellos no ſon eſcaſſas las letras diuinas.

Baſilio. Antes que ſalgamos al campo raſo de las ſcripturas Propheticas y Apoſtolicas, en que a las claras ſe deſcubre y manifieſta, que IESV CHRISTO es Dios, no yremos fuera de camino, ſi entraremos por los eſpeſſos boſcajes, y ſombrias arboledas

das

das de las vmbraticas enigmas y figuras del Pentateucho, en el qual, así como por entre ramas se descubre la claridad desta verdad. Della vemos algunos assomos en aq̃lla celebre bendiciõ q̃ echo el Patriarcha Noe a su hijo Sem, porq̃ viẽdo en spiritu q̃ todos sus hijos auiã de ser Idolatras, sino era Sem, en cuyos descendiẽtes auia de quedar el culto de vn solo Dios verdadero, echo le su bendiciõ, diziendo, Bendito el señor Dios de Sem, y more en los tabernaculos de Sem. Lo qual se puede entẽder de aq̃lla summa y admirable habitaciõ diuina, q̃ por assumpciõ de carne humana hizo Dios en el tabernaculo de Sem, esto es, en el vientre de la Virgen, descendiente de Sem, a la qual la sancta Iglesia accõmoda aq̃llas palabras del Ecclesiastico. El que merecio reposo en mi tabernaculo.

Genes. 9. d.

Ecclesiastici cap. 24. a.

Q *Ruperto*. Yo cõcedo q̃ esta bien declarada essa autoridad, mas no segun el sentido historico y literal.

Basilio. Cõclusion es muy recebida de los expositores de la sagrada Scriptura, q̃ vn mismo lugar della puede admitir vno y mas sentidos literales, y el que yo he dado lo es, aunq̃ no el principal, mas si gustays de oyrle estad attento, q̃ yo os le dire muy breuemẽte. Esta bẽdiciõ dada a Sem hijo de Noe, se entiende a la letra de la adoraciõ de vn solo Dios verdadero, la qual auia de permanecer en los hijos y descendiẽtes de Sem, como realmente permanecio, porq̃ ellos fueron los q̃ hizieron el tabernaculo del cõcierto en tiẽpo de Moysen, y en el tẽplo de Hierusalẽ en tiẽpo de Salomõ, y por esto Noe como prophetizãdo lo q̃ auia de succeder dixo. More y habite Dios en los tabernaculos de Sẽ, lo qual pertenece al tiẽpo del testamento viejo. Y este es el primer sentido literal, y no es de menor autoridad el segũdo q̃ tengo referido.

Ruperto. Veamos otro lugar en que se descubra la diuinidad del Rey IESV CHRISTO.

Basilio. Descubre se en la escala que vio Iacob, cu R
Gene.28.c. ya cumbre llegaua al cielo, y sus pies hazian estribo en la tierra, y Dios estaua arrimado a la escala, y por esto se denotaua que Dios se auia de vnir a la carne humana. En lo que dize, que la cumbre de la escala tocaua en el cielo se significaua, que Christo IESV segun la diuinidad era ygual a Dios. Y en lo que dize, que los pies de la escala hazian estribo en la tierra
Hebr.4.d. se figuraua, que Christo IESV era semejante a los hombres en todas las cosas (excepto en el peccado) para que asi pudiesse ser verdadero mediador en-
1.Tim. 2.b. tre Dios y los hombres. Y en quanto aquella escala tenia muchos grados y escalones, se significauan los grados de generaciones, por los quales el Rey Chri-
Matth.1.a. sto descendio de Abraham, hasta la Virgẽ de la qual nacio. Los dos lados de la escala eran representacion de los justos y peccadores, de los quales descendio S
segun la carne, por los quales nacio y padecio. Por los Angeles que baxauan por la escala se figuraua, que este sacrosancto mysterio de la Concepcion del hijo de Dios, fue por la voluntad diuina manifestado a los hombres, primero a los Patriarchas cubierto con velos figuratiuos y enigmaticos, despues a los Prophetas algun tanto mas al descubierto, y vltimamente a las claras a los seguidores de la ley Euangelica. Por los Angeles que subian, se significaua la deuocion y fe de los Patriarchas, Prophetas y varones Euangelicos, la qual presentan los Angeles ante Dios, segun aquello que dixo el Angel a Tobias.
Tobiæ 12.c Quando orauas con lagrymas, &c. yo offreci tu oracion al Señor.

Ruperto. Por ventura el Patriarcha Iacob tuuo noticia

ticia en essa reuelacion de que Dios se auia de hazer hombre?

Basilio. Sin duda alguna, aunque dello no se haze expressa mencion, porque la concepcion del hijo de Dios no se auia de manifestar a las claras, hasta que se llegasse la plenitud del tiẽpo, en el qual tenia Dios determinado que se declarasse.

Ruperto. De adonde consta que Iacob tuuo noticia deste mysterio?

T *Basilio.* Del mismo contexto de la Scriptura, adonde se dize, que viendo Iacob la escala, dixo. Verdaderamente Dios esta en este lugar. Y esto dixo, porque conocio entonces que algunos mysterios diuinos se auian de obrar en aquel lugar. Y asi añadio luego. Y yo no lo sabia. Porque ya en aquella reuelacion tuuo mas claro conocimiento que antes, y por esto admirando se de la bondad de Dios, dixo. Quan terrible es este lugar? Quiere dezir. Que digno de veneracion. No ay aqui otra cosa, sino casa de Dios, y puerta del cielo. Dixo esto, porque vio con spiritu prophetico, que alli se auia de fundar el templo de Salomon, de cuyo principio se haze mencion en algunos lugares de la sagrada Scriptura, adonde se dize. Començo Salomon a edificar la casa del Señor en Ierusalem en el monte Moria. *Lib. 3. Reg. cap. 6. a. Lib. 2. Paralip. cap. 3. a.*

V *Ruperto.* Si Salomon edifico el templo en Hierusalen en el mõte Moria, como se dize en el Texto, que Iacob llamo a la ciudad Bethel, la qual de antes se llamaua Luza? Que ciudad de Bethel es esta que antes se llamaua Luza, o que proximidad tiene el monte Moria, o la ciudad de Hierusalem con esta ciudad de Bethel? Y como pudo ser, que siendo hecho este apparecimiento a Iacob en el mõte Moria se diga, que fue en la ciudad de Bethel?

 Basilio.

Basilio. Aunque essas preguntas salen algun tanto de nuestro principal intento, con todo esso, porque para los studiosos de la Scriptura diuina traen alguna curiosidad, respondere a ellas breue y succinctamente. Este monte Moria (segũ el parecer de los Doctores antiguos) fue junto a la ciudad de Ierusalem. Y para que mas perfectamente entendamos esto cõuiene aduertir, que Moria es nombre Hebreo, y segun los que tienen noticia de la lengua Hebrea, quiere dezir, Doctrina, y deduze se deste nombre More, que significa Doctor, y asi monte Moria, es lo mismo que monte de doctrina, o de doctor. Otra exposiciõ se da a este nombre mas propria, y es, que este nombre Moria, se deriua deste nombre, Mor, que quiere dezir myrrha, y asi monte Moria significara monte de myrrha. Deste mõte hablo la esposa quando dixo. Yre al mõte de myrrha. Otra exposiciõ tiene este nõbre, Moria, y es deduziendo la de la traslacion de la paraphrasis Chaldaica, segun la qual este monte Moria, es llamado monte de Latria, porque More, propriamente significa temor, y asi auia de succeder, que en aq̃l lugar se auia de dar a Dios adoracion de Latria, la qual principalmente se funda en el temor de Dios. Y porque en aquel lugar se auia de edificar el templo de Salomon, de ay es, q̃ qualquiera destas tres exposiciones conuiene legitimamente a este monte Moria. La primera quadra muy bien, porque deste monte Moria, auia de salir la doctrina de la ley para todo el pueblo de Israel, como parece en lo que se dize en el Deuteronomio. Llamo Moysen a todo Israel, y alli hizo vn epilogo de toda la ley. La segunda, porque en el templo que despues se edifico se offrecia enciense y myrrha. La tercera, porque en el se daua honra a Dios en las offrendas y sacrifi-

Cant. 4. b.

Chaldaicæ paraphrasis translatio.

Deute. 5. a.

N

sacrificios de la ley. Estas tres cosas mas perfectamente quadran a aquel monte, por razon de la passiõ de Christo, y de otras muchas cosas que alli succedieron. Lo primero, porque de alli salio la ley salutifera y general para todo el mundo, segun lo prophetizo Esaias, diziendo: De Sion saldra la ley, y la palabra del Señor de Hierusalem. Lo segundo, porque alli se celebro la Passion del Señor, la qual es significada por la myrrha, y assi la que offrecieron los reyes Magos, fue significacion de la sepultura del Señor. Lo tercero, porque la adoracion de Latria (la qual se haze perfecta con la charidad verdadera) fue perfectissimamente cumplida quando Christo en su Passion por su ineffable charidad se offrecio en sacrificio al eterno Padre en olor de suauidad.

Y

Esai. 2. a.

Matth. 2. b.

Ruperto. Essas exposiciones mas parecen mysticas que literales?

Basilio. No se como os parecen mysticas, pues van fundadas en la propria significacion deste nombre, *Moria*.

Ruperto. Que autor dize que el monte, Moria, fue adonde se celebro la passion del Señor?

Z *Basilio.* Dizen lo Doringo, y Paulo de sancta Maria, y fray Nicolao de Lyra, y no lo contradize expositor alguno de la diuina Scriptura. Y para que mejor lo entendays, aduertid, que no solo este monte en que fue hecha la sobredicha reuelacion a Iacob, se llamaua Moria, mas tambien toda la tierra en derredor, la qual era montuosa. De suerte, que en vno destos montes de Moria, que estaua cerca de la ciudad de Luza, fue adonde se quedo Iacob a descansar aquella noche, y la razon que tuuo para quedar se alli fue, porque en aquel lugar

F. Matthias Doring. prouincialis minister Saxoniæ.

Paulus de sancta Maria episcopus Burgensis.

Lyranus super Genes.

Gene. 22. a. ſu abuelo Abraham auia offrecido en ſacrificio a ſu hijo Iſaac, ſegun el mandamiento que tenia de Dios, quando le dixo. Ve a la tierra de viſion, y offrece me alli tu hijo. Dize otra letra. Ve a la tierra de Moria. Y por tener Iacob eſte monte por lugar ſagrado, por eſto ſe quedo alli a velar en oracion eſperando alguna reuelacion de Dios, como finalmente ſuccedio.

Ruperto. Si eſte monte eſtaua tã cerca de la ciudad de Luza, que es Ieruſalem, como no entro a hoſpedarſe en la ciudad?

Ioſephus in de antiquit. *Baſilio.* Ioſepho reſponde a eſſa vueſtra duda, diziendo, que Iacob tenia por coſtumbre hazer noche en los campos, porque tenia grã ſoſpecha de los moradores de la ciudad, no le hizieſſen alguna trayciõ, por cauſa de ſu hermano Eſau a quien hurto la bendicion.

Ruperto. Dezid me, que nombres ha tenido la ciudad de Ieruſalem, y quien han ſido los autores dellos.

Baſilio. Llamo ſe Salẽ, Iebus, Ieruſalẽ, Luza, Bethel, Solyma, Salomonia, Ieroſolyma, Helia, y ciudad ſancta. Dixo ſe primero Salem, que quiere dezir pacifica, eſte nombre de Salem puſo Melchiſedech, que fue el primero que la fundo, el qual fue rey juſto y pacifico. Deſpues ſe llamo Iebus, y eſte nombre puſieron los Iebuſeos que habitarõ en ella: aſsi ſe llama A

Iudic. 19. c. en el libro de los juezes, adonde ſe dize. Vino vn hõbre hazia la ciudad de Iebus, que por otro nombre ſe llama Ieruſalem, y no quiſo entrar en la ciudad de los Iebuſeos. Y deſte nombre, Iebus, y deſte nombre Salem, compuſieron los Iebuſeos eſte nombre Ieruſalem, mudando la b, en r, y aſsi ſe llamaua Iebus, B y tambien Ieruſalem. Otros componen eſte nombre Ieruſalem de otra ſuerte, diziẽdo, que es verdad,

que

que primero ſe llamo Salem de Melchiſedech, que fue el fundador, y que deſpues ſe llamo Iere, q̃ quiere dezir, mirara, y que eſte nõbre le puſo Abraham, quando ſacrificando a ſu hijo Iſaac, llamo aquel lugar, Mirara el Señor, y dize la Scriptura, que haſta oy ſe llama el monte de Mirara el Señor. Y deſte nõ bre, Iere, y deſte nombre, Salem, ſe hizo vn nombre, mudando la e, en, u, diziendo Ieruſalem. Llamoſe tambien Luza, que quiere dezir Almendral, porque ay alli muchos almendros. Deſpues ſe llamo Bethel que quiere dezir caſa de Dios, y eſte nombre puſo Iacob, el qual auia dicho, Verdaderamente no ay aqui otra coſa ſino caſa de Dios. Y Salomon la amplifico y fortifico, y aſsi en ſu tiempo ſe llamo de ſu nombre Solyma, o Salomonia. Y por razon de llamarſe antes Ieruſalem, por cierta compoſicion de nombres ſe llamo deſpues Ieroſolyma.

Gene.22.b.

Gene.28.c.

C Y auiendo ſido deſtruyda por los Emperadores Tito y Veſpaſiano, deſpues de la paſsion del Señor, la reedifico Helio Adriano, y en eſta reedificacion los lugares en que Chriſto padecio y fue ſepultado, los introduxo en la ciudad, en lo qual ſe cumplio lo que fue reuelado a Iacob, que en aquella ciudad ſe auia de fundar el templo, y cumplir el myſterio de la paſsion de Chriſto, y por eſto ſe llamo ſancta ciudad, no obſtante que Helio Adriano la llamo de ſu nombre Helia.

Ruperto. Salido hemos algun tanto de nueſtro camino, pero todo es licito, a los que quieren ſatisfazer al appetito ſancto que tienen de ſaber, y aſsi boluiendo a nueſtro propoſito, eſcudriñemos las eſcripturas, por ſi acaſo podemos ver como por entre hojas y ſombras otras figuras en que eſte pintada la diuinidad del Rey Chriſto.

Exod. 26. g. *Basilio*. Retratada esta en el Exodo, adonde mandaua Dios, que delante del arca del testamento se pusiesse vn hermosissimo velo y vistosissimo, q̃ estuuiesse pendiente entre quatro columnas. Este velo era significacion de la humanidad de Christo, la qual era como velo con que estaua cubierta la diuinidad. Era este velo de marauillosa hermosura, para significar que Christo en quanto hombre estaua hermoseado con los dones del Spiritu sancto, y lleno de gracia, y de todo genero de virtudes. Estaua pendiente entre quatro columnas, que eran significacion de los quatro Euangelistas, los quales en sus escriptos nos estan enseñando patentemente la vida, obras y doctrina del Redemptor Christo. Mandaua tambiẽ Dios, que del cordero no se comiesse cosa cruda ni cozida con agua, sino solamente assada con fuego. D

Exod. 12. b.

Ruperto. Auia por ventura costumbre en aquella tierra de comer el cordero crudo? Y sino auia esta costumbre, como la ley mandaua que no se hiziesse? E

Basilio. La razon porque mandaua esto la ley era, para significar que no deue nadie pensar, que el cordero, que quita los peccados del mundo, Christo es puro hombre, ni entender que por sabiduria humana podra alcançar a conocer como pudo Dios encarnar. Y asi el que cree que Christo es puro hombre, come cruda la carne del cordero, y el que escudriña el mysterio de la diuina encarnacion con humana sabiduria, este tal come la carne del cordero cozida con el agua de la sabiduria humana, la qual dixo el Apostol que era necedad. Deuemos pues comer la carne del cordero assada con el fuego, creyendo y confessando que Dios se hizo hombre por obra del Spiritu sancto, fuego diuino de amor.

1. Cor. 3. d.

Ruperto.

Ruperto. Andemos agora con nuestro entendimiẽto passeando nos por junto a los sacrificios de la vieja ley, y podra ser que veamos algunas figuras o representaciones de Dios hombre.

F *Basilio.* Manifiesta cosa es, que los sacrificios de la vieja ley eran vnas protestaciones de la Fe Catholica que agora professamos, y assi ninguno de los hõbres jamas se saluo, sino era por la Fe de vn mediador Christo, en quien ay dos naturalezas diuina y humana. La diuinidad de Christo protestauan los hombres en los sacrificios, en quanto entendian que por ellos teniã de Dios la vida y todos los otros bienes. Y esto era en los sacrificios de animales, como eran bueyes, ouejas, y cabras, porque estos como domesticos andan entre los hombres, y siruen de sustento para la vida humana. Los demas animales no se admitian en los sacrificios por ser campestres, como el tigre y la onça, &c. y algunos de los domesticos por ser immundos, como el perro, y el puerco, &c. Y los sobredichos animales significauan la humanidad de Christo, en quanto fue instrumento de nuestra Redempcion, porque la oueja representaua su innocencia, la cabra la semejança de carne de peccado, el buey la fortaleza de Christo para suffrir trabajos, especialmente en el tiempo de su Passion. De tortolas y palomas auia

G grande abundancia en aquella tierra, y por esto se hazian dellas los sacrificios de los pobres. La tortola, significaua la castidad de Christo. La paloma, que es sin hiel, representaua su mansedumbre, segun aquello que el mismo Señor dixo. Aprended de mi que tengo mansedumbre. *Mat.* 11.*d.*
Y porque todos los sacrificios de la vieja ley eran como sombra y figura del verdadero, que auia

de offrecer Christo Dios y hombre a su eterno Padre por la salud humana. De ay es, que todos cessaron, y todas aquellas sombras se quitaron en el punto que se offrecio en el altar de la Cruz, adonde puesto el diuino Redemptor dixo; *Consummatum est*, Como quien dize: Ya no ay para que offrecer mas sacrificios de aues, ni de animales: cessen ya de todo punto, pues el verdadero sacrificio representado en essos figuratiuos esta ya offrecido.

Ioan. 19. f.

Ruperto. Salgamos ya al campo raso de los escriptos propheticos, y sepamos, si alguno de los prophetas conocio, aunque de lexos, al rey Christo por Dios verdadero. Preguntemos les por el, y oygamos lo que nos dizen.

Basilio. Los prophetas y Apostoles van dando vozes, y pregonãdo por los anchurosos campos de sus escripturas, que Christo es Dios, señor todo poderoso, supremo Emperador de todo el vniuerso, que da vida, que resuscita, que perdona peccados, que embia al Spiritu sancto, que da llaues del reyno de los cielos, que oye y haze saluos a los que le llamã. Estas y otras cosas, que no pueden conuenir sino a solo Dios, attribuyen los prophetas y Apostoles al soberano Rey Christo: pero preguntemos a Esaias por el, veamos que nos dize: Responde que se llamara Dios. H

Isai. 9. b.

Ruperto. No basta, que nos diga, que se llamara Dios, necessario es, que no solo confiesse esso el propheta, mas tambien que diga, q̃ es Dios por essencia.

Basilio. Esso affirma claramente el mismo propheta, hablando con el mismo Rey Messias Christo, y dize: En ti tan solamente esta Dios, y no ay otro Dios sino tu, verdaderamente tu eres Dios escondido. Por lo qual me marauillo, como algunos inconsidera- I

Isai. 45. d.

ſideradamẽte dizen, que no ay Scriptura, por la qual ſe pueda prouar, que el Rey Meſsias es verdadero Dios, pues tan patentemente Eſaias le confieſſa en el lugar citado por verdadero Dios, replicando tantas vezes eſte nombre, *Dios*. Y principalmente es de notar lo que dize: Y no ay otro Dios, ſino tu. Porque ſino tratara el propheta de Dios verdadero, fuera falſa la propoſicion, y ſi fuera Chriſto puro hombre, no deuia llamarle el propheta a boca llena Dios, ni por la excellençia de ſu ſanctidad, ni de ſu officio; y fuera falſo dezir, Y no ay Dios, ſino tu. Mas por quanto Chriſto es verdadero Dios, con razon ſe dize, que no ay otro Dios, ſino el: porque el Padre no es otro Dios, ni el Spiritu ſancto es otro Dios; es empero el Padre diſtincta perſona, y el Spiritu ſancto es tambien diſtincta perſona: mas el Padre, y el Hijo, y el Spiritu ſancto, aunque ſon tres diſtinctas perſonas, vn Dios ſolo es, y aſsi el Hijo vnido a la carne humana vn ſolo Dios es con el Padre, y con el Spiritu ſancto. En otro lugar el miſmo propheta confieſſa y predica eſta miſma verdad Catholica de la

L Diuinidad del Rey Meſsias, diziendo: Auiſad a los puſillanimes, y dezides. Confortaos y no querays temer, mirad que vueſtro Dios os vengara. El miſmo Dios vendra, y el os ſaluara. El miſmo Dios vẽdra, y no puro hombre, por mas ſancto que ſea, y conocereys ſu venida en eſtas ſeñales. Entonces ſe abriran los ojos de los ciegos, y las orejas de los ſordos eſtaran patentes, entonces ſaltara el coxo como cieruo, y ſe quitaran los eſtoruos de la lengua de los mudos. Y en otro lugar el miſmo Eſaias predicando a las gentes, que ſe apercibieſſen para recebir al Rey Meſsias Chriſto, dize: Aparejad el camino del Señor. El modo que ſe auia de

Iſai. 35. b.

Iſai. 4. a.

tener para aparejar este camino, era el de la penitencia, porque la penitencia de los peccados es el camino, por el qual viene Dios al coraçon del hombre. De lo qual formo yo este argumento: Si el rey Messias fuera puro hombre, por mas sancto que fuera y amigo de Dios, aunque fuera llamado Dios por adopcion o por excellencia de su officio, clara cosa es, que no se le deuia aparejar camino por la penitencia, porque la penitencia de los peccados a solo Dios apareja y endereça camino, y no a puro hombre por sancto que sea, y pues el Propheta manda que se apareje el camino de la penitencia para el rey Messias, bien se infiere que es Dios verdadero. Si queremos preguntar al propheta Baruch lo que siente del Rey Messias, respondera que es Dios, y assi dize. O Israel quan grande es la casa de Dios, y el lugar de su possession. Grande es, y no tiene fin. Estas palabras en ninguna manera pueden quadrar a Dauid, ni a Salomon, ni a otros Patriarchas del testamento viejo, porque todos ellos tuuieron fin, solo conuienen al Señor del vniuerso, del qual dize luego el propheta. Despues destas cosas fue visto en las tierras y cō los hombres conuerso, y vn poco antes auia dicho. Este es Dios nuestro, y no ay otro Dios sino el.

Baruch. 3. c. M

Ruperto. Esso que dize el propheta que fue visto en la tierra cumpliose en Abraham, en Iacob y en Moysen, los quales segun el testimonio de las diuinas Scripturas vieron a Dios en la tierra. N

Basilio. Con ninguno destos conuerso Dios del cielo, antes hablaua con ellos por ministerio de Angeles, mas llegando se la plenitud del tiempo, tuuo por bien de conuersar el mismo con los hombres. El Propheta Ieremias hablādo del verdadero Messias, segun el cōsentimiento de todos los Doctores, dize.

Iere. 23. b.

Este

Eſte es el nombre que le llamaran nueſtro Señor juſto. Y en ſu lugar dizen los expoſitores Hebreos, que en el Hebreo eſta el nombre de Dios ineffable que conſta deſtas quatro letras, *IHVH*, el qual nombre para poderle pronunciar ſe conuierte en eſte, *IeHoVaH*. Y en otros muchos lugares de los prophetas, adonde ſe trata del Rey Meſsias ſe pone el nõbre de Dios *τετραγραμματων*, el qual ſegun expone el diuino Hieronymo ſignifica nombre de quatro letras, y los Hebreos no oſando pronunciarle en ſu lugar dezian, *Adonai*, que quiere dezir Señor. No fue ignorã-
O te deſta verdad el Propheta Zacharias, el qual hablã- *Zachar.9.c.*
do con el Redemptor Meſsias, dize. Tu tambien cõ la ſangre del teſtamento echaſte fuera tus preſos del lago que no tiene agua. De lo qual formo vn argumento en eſta manera. Si el Redemptor Meſsias es puro hombre, como es poſsible que ſe diga que ſon ſuyos, Abraham, Iſaac, y Iacob, los quales auia muchos años que eran diffunctos, y ſus animas eſtauan en el lymbo? y ſi hemos de dar credito a la eſcriptura alegada, que dize, que ſon ſuyos, luego ſigue ſe que el Redemptor Meſsias es Dios. Finalmente prueuo eſta verdad con la prophecia de Malachias, que di- *Malac.3.a.*
ze. Vendra a ſu templo el Dominador y ſeñor que voſotros quereys. De aqui ſaco eſta razon. Manifeſtiſsima coſa es, que a ſolo Dios, Padre, y Señor nueſtro fue conſagrado y dedicado el templo de Salomon, pues ſi el templo de Ieruſalem ſe dize q̃ es del Redemptor Meſsias: Vendra a ſu templo, dize el propheta, luego ſigue ſe que es Dios verdadero.

Ruperto. De adonde prouays que en la prophecia
P referida habla el propheta del Redemptor Meſsias?

Baſilio. El miſmo propheta lo declara diziendo. *Quem vos vultis*, el q̃ voſotros quereys. Porq̃ aquellos

padres

padres antiguos, Patriarchas y Prophetas con innumerables vozes y desseos vehementes implorauan la venida del Redemptor Messias.

Ruperto. Bien se ha prouado nuestro intento con las escripturas de los prophetas, acudamos agora a las Euangelicas y Apostolicas, y sepamos de los Euãgelistas y Apostoles en que possession tuuieron a Christo, pues conuersaron y cõmunicarõ con el en el tiempo q̃ viuio en carne mortal entre los hõbres.

1. *Ioan.* 5. *d.* *Basilio.* Sant Iuan Euangelista enseña esta verdad Catholica, como con el dedo, diziendo: Este es verdadero Dios y vida eterna. Esto dize hablando de *Philip.* 2. *a.* Christo. Y el Apostol Sant Pablo dize, que Christo *Rom.* 9. *a.* es ygual a Dios, y que es Dios. Y Sant Esteuan in- *Actor.* 7. *g.* uocando el fauor de Christo le encomendaua su spiritu. De lo qual se sigue, que Christo es verdadero Dios. Despues de los Apostoles enseño esta doctri- Q *D. Ignatius* na orthodoxa el glorioso Sant Ignacio martyr discipulo de Sant Iuan Euangelista, y primer Obispo de Antiochia despues de su maestro, en vna epistola que escriuio a los Philadelphienses, de la qual haze *D. Hieron.* mencion S. Hieronymo en el libro de los claros va- *D. Irenæus.* rones. Tambien enseño esto mismo Sãt Ireneo (que fue antes de Arrio mas de cient años) en el cap. 9. del libro primero que escriuio contra Valentino. Prueuo vltimamente nuestro intento con este argumento solo. Acerca de los Hebreos vuo muchos Christos (los quales tenian este nombre, porque eran vngidos con oleo comun, no solo Reyes y Prophetas, mas tãbiẽ summos Sacerdotes) y ninguno dellos pudo ennoblecer su gẽte, o sus discipulos y seguidores cõ el vocablo de su nõbre llamãdo los Chrianos, sino solo el rey Messias, el qual es verdaderamẽte Chro, no vngido con oleo humano, sino cõ el spũ paterno.

Y asi

Y aſsi Chriſto como era Dios (y lo pudo hazer con facilidad) illuſtro, y ennoblecio a todos ſus ſeguidores, y a toda la gente del mundo que recibe el ſancto Baptiſmo, con el nombre perpetuo de Chriſtianos. Y eſte nombre ſe començo a oyr en Antiochia, adõ- *Act. 11. d.*
de los diſcipulos de Chriſto ſe començaron a llamar Chriſtianos.

R *Ruperto.* Pues con tan illuſtre nõbre ſomos ennoblecidos, no deuemos hazer obras indignas del.

Baſilio. No merece tener nombre de Chriſtiano, ſino de Antichriſto, el que no ſigue las piſadas de Chriſto, porque aunque con la boca cõfieſſa a Chri- *D. Auguſt.*
ſto, con las obras le niega, y aſsi mas ſe deue contar en el numero de los infieles, que en el de los Chriſtianos. Y pues ninguno puede tener con juſto titu- *D. Anſelm.*
lo el nombre de Chriſtiano, ſino es el que ſe conforma en las coſtumbres con Chriſto, ſeamos imitado- *D. Cyprian.*
res de Chriſto, y aſsi juſtamente poſſeeremos el nõbre de Chriſtianos.

Capitulo octauo, En que ſe prueua la diuinidad del rey Meßias Chriſto por los milagros que hizo.

Ruperto.

S DESPVES que por las Scripturas diuinas, Propheticas y Apoſtolicas, dexamos manifeſtada la verdad de la diuinidad del rey Meſsias, reſta que probemos eſta miſma verdad por los marauilloſos effectos, prodigioſos portẽtos y famoſos milagros que hizo, mientras que ſe detuuo en eſta vida mortal.

Baſilio.

Basilio. Vno solo de los muchos que hizo era suffi ciente, para que por el se conociera que el rey Messias Christo era Dios. Porque asi como Protogenes en sola vna linea que vio conocio a Apelles, porque entendio que no auria quien pudiesse hazer linea tan derecha, tan subtil, tan admirable y delicada, sino era vn solo Apelles. Asi de vn solo milagro de los que hizo Christo, se puede muy bien conocer que es Dios verdadero.

Hector Pintus in c. 63. Isaiæ.

Ruperto. Que differencia ay entre los milagros de Christo y los que hazian los Sanctos? Porque de muchos se cuenta que hazian milagros. Helias Propheta resuscito vn muerto, y Eliseo sano a vn leproso, y de otros muchos sanctos se cuentan muchos y diuersos milagros.

Lib. 4. Reg. cap. 5. d. Lib. 3. Reg. cap. 17. d.

Basilio. Grande es la differençia que ay de los vnos a los otros milagros, porque los milagros que hazian los Sanctos, no eran tan illustres y prodigiosos como los del Redemptor Christo. Y tambiẽ por que essos milagros que hazian, no los hazian imperando y mandando, sino implorando la virtud diuina, y si los hazian imperando, esso era confiando no en su propria virtud, sino en la del Señor, en cuyo nombre los hazian, y ni mas ni menos, porque como ministros, y no como señores hazian los tales milagros, pero el soberano Rey Christo hazialos por su propria virtud, y como señor, los quales por ser milagros tan illustres manifestauan que era Dios. T

Ruperto. Referid algunos de los muchos que hizo. V

Ioan. 2. a.

Basilio. El primer milagro que hizo el Redemptor Christo fue en Cana de Galilea, quando en las bodas del Architriclino conuirtio el agua en vino.

Ruperto.

Ruperto. En algunas hiſtorias ſe cuenta que en ſu niñez hizo el Señor algunos milagros.

Baſilio. Eſſas ſon apocryphas, y aſsi no ay que hazer caſo dellas. Lo cierto es, que no hizo milagro alguno haſta los treynta años, que fue la edad que tenia, quando en las bodas conuirtio el agua en vino. Y ſi eſſas hiſtorias que dezis fueran verdaderas, no dixera Sant Iuan que eſte milagro ſobredicho auia ſido el primero que hizo el Señor. Deſpues deſto reſuſcito el Señor tres diffunctos, que fueron la hija del Archiſynagogo, y el hijo de la viuda de Naim, y Lazaro de quatro dias muerto. Item, quando con cinco panes de ceuada y dos peces dio de comer a gran multitud de gente. Item a muchos enfermos dio ſalud, no ſolo corporal, mas tambien ſpiritual, como conſta en todo el contexto de los ſanctos Euangelios. Cumpliendo ſe en eſto lo que Eſaias auia prophetizado, diziendo: Que quando vinieſſe el Rey Meſsias los ciegos cobrarian viſta, y los mudos hablarian, los ſordos oyrian, y los coxos andarian. Eſto miſmo es lo que el Señor ponia por obra, quando dixo a los diſcipulos de Sant Iuan Baptiſta: Andad y dezid a Iuan lo que aueys oydo y viſto. Los ciegos veen, los coxos andan, los leproſos ſon librados y curados de ſu lepra, los ſordos oyẽ, los muertos reſuſcitan. Otros muchos milagros hizo el Señor, parte dellos eſtã en el volumen de los Euangelios ſanctos, y parte dellos en ſilẽcio, porque S. Iuan en el fin de ſu Euangelio dize. Otras muchas marauillas y obras prodigioſas hizo el Señor en preſencia de ſus diſcipulos, que no eſtan eſcriptas en eſte libro. Eſtas ſe han eſcripto, para q̃ creays que Ieſus es hijo de Dios. Y cõcluyendo cõ la hiſtoria de

Matt. 9. c. *Luc. 7. c.* *Ioan. 11. f.* Ioan. 6. b. Ioan. 35. b. *Mat. 11. a.* Ioan. 20. g.

X

ſu

ſu Euangelio ſagrado repite caſi eſto miſmo, diziendo. Ay tambien otras muchas coſas que hizo Ieſus, que ſi ſe vuieran de eſcreuir cada vna de por ſi, pienſo que los libros que ſe pudieran eſcreuir no cupieran en el mundo. Lo qual dize Sant Iuan por modo hyperbolico. Y eñ mas deuemos eſtimar el auer curado el Señor, y ſanado los vicios de nueſtras almas, que las enfermedades de los cuerpos, y el auer reſuſcitado las almas de muerte a vida, que los cuerpos muertos.

Ruperto. Porque hizo el Señor tãtos milagros corporales y viſibles?

Baſilio. Porque el anima ſe ſirue de ojos carnales, y aſsi no puede ver ſino obras corporales, y tambiẽ, porque el alma tiene enfermos los ojos con q̃ ſe vee Dios, y por eſto no podia conocer a Dios en la carne, y aſsi para que viſiblemente fueſſe conocido hizo tantos milagros viſibles. Y eſta es la razon porque entraua en los lugares adonde auia muchedumbre de enfermos, coxos, mãcos, leproſos y tullidos, y con autoridad y poder de Dios les daua ſanidad. El mayor de todos los milagros que hizo fue, hazerſe hombre por los hõbres, y el primer milagro que hizo fue, nacer con modo tan marauilloſo, y el poſtrero deſpues de auer reſuſcitado por propria virtud de muerte a vida, fue el ſubir a los cielos, mas en ninguna coſa tanto ſe manifeſto ſu diuinidad, como en offrecerſe vno ſolo por todo el mũdo, en lo qual pleniſsima y perfectiſsimamente ſe manifieſta el rey Chriſto por ſeñor de todo el mundo, y por tal le cõ-
Ioan. 1. d. fieſſa el Baptiſta S. Iuan, diziendo. Eſte es el cordero de Dios que quita los peccados del mundo.

Ruperto. Que fin fue, el que vltimadamente tuuo el Señor en los milagros que hizo?

Baſilio.

Basilio. El principal fue la gloria de ſu eterno Padre, y deſpues atraher a la Fe verdadera a todas las gentes del mundo.

Z *Ruperto.* Los milagros hazialos el Señor en quanto Dios, o en quanto hombre?

Baſilio. Para entender eſſo aueys de aduertir, que fuera del poder diuino y celeſtial, que tenia Chriſto en quanto Dios, tenia tambien poder para hazer milagros quanto a la humanidad, como inſtrumento conjuncto de la diuinidad, para que aſsi ſe fortificaſſe la Fe de la encarnacion; y por eſto hazia milagros en el cielo y en la tierra, en el mar y en el ayre, para que deſta ſuerte fueſſe de toda criatura reconocido por Rey y por Señor vniuerſal, y aunque todas las criaturas irracionales e inſenſibles tienen eſte reconocimiento, ſolo el hombre teniendo mayor obligacion a eſte ſe mueſtra mas ingrato y deſobediente.

Ruperto. Los milagros que el Señor hazia eran ſufficientes para certificarnos de ſu diuinidad?

Baſilio. Muy ſufficientes eran.

Ruperto. En que os fundays para affirmarlo?

Baſilio. Lo primero en que el miſmo Señor dize. Las miſmas obras que yo hago dã teſtimonio de mi, de que mi Padre me embio. Y para que mejor entendays eſto deueys notar que es coſa natural al hõbre, conocer la virtud y naturaleza de las coſas por ſus actiones, y aſsi con mucha razon dize el Señor, que por ſus obras pueden conocer quien es. Y pues por propria virtud hazia obras diuinas, bien ſe ſigue que ſe deuia creer, que en el auia virtud diuina, y aſsi dixo el miſmo Señor. Si yo no vuiera hecho delante dellos obras tales, que ninguno otro hizo no tuuieran los Iudios peccado de infidelidad, y ſegun eſto, por ſus obras nos enſeña quien es, diziẽdo. Las obras

Ioan. 5. f.

Ioan. 15. d.

Ioan. 5. f.

que mi Padre me dio por eterna generacion, dando me virtud ygual a la que el tiene, o en la concepcion dando me que sea vna sola persona de Dios, y de hõbre, para que assi ponga por obra lo que deuo hazer, y estas obras son las que manifiestan quien yo soy, pues las hago por mi propria virtud. Esto dize a differencia de los otros sanctos, que si hazian milagros era no por propria virtud, sino por virtud al-
Actor.3.a. cançada de Dios, y assi Sant Pedro dixo al coxo. En nombre de Iesu Christo leuantate y anda. Y de aqui B es, que los sanctos no son propriamente los que hazen los milagros, sino Dios por ellos. Mas nuestro Redemptor Christo por su propria virtud obraua
Ioan. 11.f. milagros, como quando dixo: Lazaro ven fuera. Y assi dize el Señor muy bien. Las obras que yo hago dan testimonio de mi. Y en otra parte. Si a mi no me
Ioan. 10.g. creeys, creed a las obras. Lo segundo prueuo, que estos milagros fuessen sufficientes para manifestar la diuinidad de nuestro Redemptor Christo, porque sobrepujauan y excedian con grandes ventajas al poder y virtud de toda naturaleza criada, lo qual
Ioan. 9.f. entendio aquel ciego de nacimiento, quãdo despues de auer cobrado la vista corporal dixo. No se ha oydo cosa semejante jamas, que alguno aya dado vista a vn ciego, que nacio assi del vientre de su madre. Y ni mas, ni menos conocia el Señor los pensamientos y las intenciones de los hombres, lo qual ninguna criatura puede conocer, sino es por especial don diuino, por ser cosa que a solo Dios pertenece, y por razon de la diuinidad, que estaua conjuncta al anima de Christo, podia muy bien Christo en quanto hombre, tener semejante conocimiento. Lo tercero prueuo esta verdad por el modo, que tenia en hazer milagros, porque los hazia como Dios, y assi se dize ẽn el

sancto Euangelio, que del salia virtud y sanaua a todos. Acerca desto dize S. Cyrillo: Bien se muestra *Luc. 6. c.* *D. Cyril. in suo thesauro.*
C aqui, que nuestro Redemptor Christo no tenia virtud agena, mas mostraua la propria, que tenia en sanar los enfermos, porque naturalmente era Dios, y por esto hazia innumerables milagros. Y sant Chrysostomo declarando lo que dize S. Mattheo, que el Señor con su palabra lançaua los spiritus de los endemoniados, y curaua todos los enfermos, dize: En vna sola palabra descubren los euangelistas vn ineffable pielago de milagros, no cõtando vno por vno los enfermos, que el Señor curo, sino comprehendiendo los a todos debaxo de vna palabra, diziendo: Curaua todos los enfermos. Y en esto se manifiesta, que tenia virtud ygual a la de Dios padre, segũ aquello que se dize en el sancto Euangelio. Todas las cosas que el Padre haze, estas ni mas, ni menos haze el hijo. Y en otra parte: Asi como el padre resuscita *D. Chrys. in illa verba Matth. ca. 8. Eijciebat spiritus verbo.* *Ioan. 5. c.* *Ioan. 5. d.*
D muertos, y los viuifica: asi el hijo del hombre viuifica a los que quiere. Lo quarto prueuo mi intento. El Señor dezia, que era Dios, y si esto no fuera verdad, no se confirmara con tantos milagros hechos por virtud diuina. Y asi cuenta S. Marcos, que viendo todos los que estauan en la ciudad de Capharnao las singulares marauillas, y la doctrina tan admirable del Redemptor Christo, dezian: Que doctrina es esta nueua? que con potestad è imperio manda a los spiritus immundos, y le obedecen? Lo vltimo prueuo esto con los milagros en general, que hizo el Señor. Porque si me concedeys, que el Señor hizo los milagros, que se cuentan en el sancto Euangelio, queda prouado, que es Dios, por las razones que he dicho: sino concedeys, que hizo el Señor los tales milagros, tambien queda prouada su *Marc. 1. c.*

 diuini-

diuinidad, particularmente deste milagro que contare, que no es el menor de los que hizo, como es, que siendo al parecer del mundo pobre jouen, y sin auer estudiado en escuelas y siendo de gente aborrecida como era la gente de los Iudios; siendo perseguido y affrentado con tantos opprobrios, y padeciendo muerte con tanta ignominia, y desamparado de los suyos, y diziendo que era Dios, y teniendo le Herodes y los suyos por hombre de poco entendimiento y sin milagros, y que prometia muerte y grãdes males despues de su muerte con vnos pobres pescadores indoctos, aborrecidos de todos, y sentenciados a muerte, peleando sin milagros contra todo el mundo Idolatra, rindiesse a todas las gentes al yugo del sancto Euangelio, y le subjectasse a la confession de la Fe que predicaua, y assi de todas partes queda clarissimamente prouado, que es Dios. E

Ruperto. Como auiendo hecho el Señor tantos milagros ostensiuos de su diuinidad, pedian los Iudios milagros, diziendo. Maestro queremos ver de ti alguna señal? *Matt. 12. c.*

Basilio. Los Iudios eran incredulos y pertinaces, y aunque el Señor auia hecho muchos y prodigiosos milagros delante dellos, con todo esso pedian mas, que aunque el Señor correspondiera con su peticion disparatada no por esso creyeran. Contando esta misma historia Sant Lucas dize, que otros tentando al Señor le pedian señales del cielo. En esto dauan a entender, que los prodigios y milagros que Christo nuestro señor hazia eran terrestres y baxos, y que no eran tan admirables como el de Elias que hizo baxar fuego del cielo, o como el de Iosue, que hizo detener el Sol: mas como el Señor vino para remediar a los affligidos, y para sanar las enfermedades F

Luc. 11. c. *Lib. 4. Reg. cap. 1. c.* *Iosue. 10. c.*

des delas almas, de aqui es que todos los milagros que hizo en esta vida, no solo seruian de milagros para manifestacion de su Diuinidad, pero seruian tambien de mercedes y beneficios a los hombres para salud de las almas y de los cuerpos. Y esto fue assi diuinamente ordenado, para que destas obras en quanto eran miraculosas, conociessemos que era el verdadero Rey Messias que estaua prometido al mundo, y en quãto eran mercedes y beneficios, entendiessemos que era Dios, cuyo officio es hazer siẽpre bien y merced a los hombres.

Ruperto. Por ventura entre los Iudios vuo quien le conociesse por Dios mientras estuuo entre ellos?

G *Basilio.* Nicodemus era sabio de la ley, y conocio que estaua Dios en Christo con quien hablaua, quando dixo. Ninguno puede hazer los milagros que tu hazes, sino es estando Dios con el. Y Cayphas en el Concilio que se junto contra el Redemptor Christo, dixo como admirado de tantas marauillas como el Señor hazia. Que hazemos, que este hombre muchas señales haze? Mas su propria malicia le cego, para que no le acabasse de conocer. Y viendo Centurion como el Señor espiro en la Cruz, dando vozes dixo. Verdaderamente este hijo de Dios era. Y otros muchos tuuieron conocimiento de que era Dios, y por tenerle en esta reputacion se despoblauan las ciudades, villas y lugares, y yuan en su seguimiento para oyr su predicacion y ser sanos de sus enfermedades. Y los Apostoles y discipulos del Señor predicando esta verdad, de que Christo era Dios, la confirmauan con grandes milagros. De los quales por ser tantos, contare solo vno. De Dionysio Areopagita se dize, que disputando con el Apostol Sant Pablo, a caso passo

Ioan. 3.a.
Ioan. 11.g.
Mat. 17.g.
Luc. 6.c.
el evangelio de la misa ...
Marc. 16.d.

por delante dellos vn ciego, y dixo Dionysio al Apostol. Si dixeres a este ciego en nombre de tu Dios que vea, y viere, luego al momento creere, pero no has de vsar de palabras magicas, porque por ventura sabes que tienen essas tus palabras tal virtud y fuerça, mas yo escreuire la forma de las que has de dezir, y no has de dezir otras, y sean estas. En nombre de IESV CHRISTO nascido de Virgen, crucificado, muerto, que resuscito y subio al cielo, vee. Y el Apostol para quitar del coraçon de Dionysio toda sospecha dixole que las dixesse el, y que mãdasse al ciego que viesse segun que el queria, y asi Dionysio con aquellas mismas palabras mando al ciego que viesse y luego vio, y Dionysio creyo luego. Esta verdad que Christo es Dios, predicaron y enseñaron por toda la redondez de la tierra los sanctos y Doctores de la Iglesia Catholica. Por la defensa desta verdad innumerables exercitos de fieles se offrecieron con alegre semblante a los tormentos de los perseguidores, y dieron passo libre por sus cuerpos a los cuchillos de los infieles. Por la confession desta verdadera y firme doctrina son todos los fieles hechos miembros del cuerpo mystico desta Iglesia vniuersal, cuya cabeça es Christo. Finalmente, por la confession desta inuariable verdad se consigue la gracia del Señor en esta vida, y en la otra la bienauenturança de la gloria. H

Capitulo

Capitulo nono. En que se declaran estas palabras, Sancta Maria mater Dei, prouando con autoridades y razones efficaces, como la gloriosa Maria permaneciendo Virgen pudo ser madre de Dios.

Ruperto.

1 ESAIAS propheta cuenta, que Achaz *Isai.7.c.*
Rey de Ierusalem tuuo grande temor del poder del Rey de Syria, y del rey de Israel quando hizieron confederacion y concierto de venir cõtra Ierusalem. Y aunque Dios le auia dicho q̃ no temiesse, porque los sobredichos reyes no auiã de salir cõ lo q̃ pretendiã, no dio entero credito a esto, porque era idolatra y malo, pero no mirando Dios a su ingratitud, sino a los merecimientos de su padre Ioatham, y de su abuelo Ozias que fuerõ justos quiso darle señal, para que creyesse lo que le prometia. Y asi dize Esaias, que hablo el Señor por segũda vez cõ Achaz, y le dixo q̃ pidiesse alguna señal, la qual fuesse, o resuscitar algũ muerto, o q̃ se detuuiesse el Sol, o que baxasse fuego del cielo, o otras semejãtes señales. Y no queriẽdo el rey Achaz obedecer, buelue Esaias la platica, y hablando con la casa de Dauid de la qual decendia el rey Achaz dize, que les ha de dar Dios vna señal, por la qual entenderan que hã de ser libres de la subjectiõ de los sobredichos reyes q̃ pretendian destruyr al Rey Achaz. Y la señal es esta, *Ecce Virgo concipiet, & pariet filiũ, & vocabitur nomen eius Emmanuel.* Aduertid vna cosa prodigiosa q̃ ha de succeder, y es, que vna Virgen concibira, y parira vn hijo q̃ se llamara Dios cõ nosotros.

Este lugar se declara comunmente de la Virgen Maria, la qual permaneciendo Virgen, concibio y pario a Dios con nosotros hecho hombre verdadero como nosotros, mas ageno de peccado, en lo qual se differencio de nosotros, no por esso dexando de ser Dios verdadero, cuyo regalo y deleyte, era estar cõ nosotros. Acerca de lo qual se me ha offrecido esta difficultad. La concepcion y nascimiento del Saluador, como pudo ser señal de la libertad que auia de conseguir el rey Achaz y su gente? Y la razon de mi dubda consiste, en que el Señor fue concebido mas de quinientos años despues del tiẽpo del rey Achaz, segun el comun consentimiento de los interpretes de la sagrada Scriptura. L

Hebr. 4. d.

Prou. 8. d.

Basilio. A esso os puedo responder, que ay dos maneras de señales, vna se llama prognostico, y esta es señal de algun effecto que ha de succeder, assi como fue el vellocino de Gedeon, el qual fue señal de la victoria que auia de alcançar. Otra señal ay que sirue de recordacion de lo passado, como la que dio el Señor a Moysen, quando le dixo. Esta señal tendras de que yo te he embiado. Quando vuieres sacado mi pueblo de Egypto, offreceras sacrificio a Dios sobre este monte. Y esto fue vna señal que siruio a Moysen de recordacion y memoria, de que Dios le auia embiado. Y no haze al caso para esto la mucha distancia del tiempo, porque la señal que sirue de recordacion y memoria, dize respecto al tiempo passado en que fue dada, assi en mucha como en poca distancia de tiempo, ni mas ni menos, como la señal que se llama prognostico. Y assi deueys aduertir, que el librar Dios al pueblo de Iuda de sus perseguidores, fue señal figuratiua de que auia Dios de saluar al mundo por el rey M

Iudicũ 6. g.

Exod. 3. c.

Christo.

Christo. Y porque el rey Achaz no quiso creer a las palabras del propheta, por esso fue cosa mas conueniente que se le diesse vna señal que siruiesse de memoria para en adelante, y esta señal no era justo que la viera el en propria persona, porque en su coraçon no lo creya, mas viola en sus descendientes, que fueron el bendito Ioseph, y la gloriosa

N Virgen Maria. Por esta causa el propheta para dar esta señal, dexo de hablar con el rey Achaz y boluio la platica a la casa de Dauid, diziendo. Oyd pues la casa de Dauid. Desta casa de Dauid fueron el bendito Ioseph, y la Virgen Maria, y hablando con ellos dize. Por esso os dara el Señor a vosotros vna señal, y es, que vna Virgen concibira y parira vn hijo. Esta es la señal, este es el milagro. Porque concebir vna Virgen siendo Virgen, cosa es que admira, pero no es sobre naturaleza. Mas que aya parido permaneciendo Virgen, es nueua señal nunca vsada, ni vista, ni oyda jamas. Señal es, que muestra la dignidad y alteza del mayor hijo que ay en el mundo, ni en el cielo. Esta es la señal que promete el Señor por el propheta, y la que dio el Archangel, y a la que dio credito la Virgen sancta, quando dixo: Esclaua soy de mi Dios. Esta finalmente es la señal que se cumplio en ella, quando permaneciendo en su casta integridad, concibio y pario al hi-

O jo de Dios. La experiencia nunca quiso admittir, y la naturaleza siempre contradixo que morassen juntas en vna donzella, Virginidad, y maternidad, mas entro de por medio la gracia del diuino Spiritu, y junto estas dos virtudes en la gloriosa Virgen, y madre del Redemptor de las gentes.

L 5 Partus

Partus & integritas discordes tempore longo
Virginis in gremio fœdera pacis habent.

Mucho tiempo auia que estauan discordes estas dos virtudes, mas ya vinieron a concierto, y a estar en paz en la madre sola del Redemptor, y fuera della en todas las otras mugeres guardarõ y guardaran siempre sus perpetuas enemistades, y assi la naturaleza nunca ha conocido, ni aun conocera otra que juntamente sea Virgen y madre fuera de la gloriosa Maria, y por esto es singular y admirable señal la que da el propheta diziendo, *Ecce virgo concipiet & pariet filium.*

Ruperto. Los Hebreos doctores affirman, que el propheta no dize, *Ecce virgo concipiet*, sino, *Ecce puella concipiet.* Y cierta cosa es, que por este nombre, *puella*, indifferentemente se significa la donzella Virgen, y la que no lo es, y siendo esto assi no se prouaria bien la Virginidad de la madre de Dios.

Basilio. Cosa es muy absurda y fuera de razon, pensar que el Señor auia de dar por señal de vn mysterio tan grande, cosa que fuesse comun a toda la naturaleza humana. La señal que dio el Señor fue, no vulgar ni comun, sino extraordinaria y prodigiosa, y tal que en grande manera sobrepujaua el orden comun de la naturaleza, y esta fue como hemos dicho vna Virgen y madre, la qual permaneciendo en la Virginidad sancta tuuo gloria y bendicion de parir. P

D. Basil. in de humana Christi generatione. Mas si a caso os diere gusto la voz Hebraica, y con pertinacia quisieredes insistir en ella, ningun inconueniente se sigue de que en lugar desta clausula, *Ecce virgo concipiet*, leays, *Ecce puella concipiet*, porque en las letras Sagradas, muchas vezes se pone este nombre, *puella*, en lugar de Virgen, como quando se dize. *Si inuenerit vir puellam Virginem, quæ non habet spon-* *Deut. 22. d.*

Q *Sponſum.* Y en otro lugar. *Si puellam Virginem deſponderit vir.* Segun eſto no ay de que puedan aſir los contrarios, diziendo, que ſe ha de leer, *Ecce puella*, pues que ſe vee claramente que eſte nombre, *puella*, ſe pone muy ordinariamente en lugar deſte nombre, Virgen. Como ni mas ni menos eſte nombre muger, que aunque ordinariamente ſignifica la que es corrupta, muchas vezes quiere dezir la que es Virgen, ſegun que el eſtudioſo de las letras diuinas en el diſcurſo dellas lo puede veer con facilidad, pues ſon liberales en dar abundantes exemplos. En el Geneſis ſe dize. La ſerpiente dixo a la muger, y Adam dixo a Dios, la muger que me diſte por compañera, y Dios dixo a la muger. En eſtos y en otros lugares que ay a cada paſſo en los libros Sagrados, por nombre de muger ſe entiende la que es Virgen. Y aſsi el Señor a la Virgen ſu madre, llamo muger en las bodas del Architriclino, y eſtando en la Cruz: lo vno porque hablaua con ella entonces como Dios y criador ſuyo*, y lo ſegundo, para ſignificacion de mayor amor, porque eſte nombre muger, es nombre
R de ternura y blandura. Y el Apoſtol Sant Pablo, ſabiendo con firme certeza que la madre de Dios era Virgen dixo. Embio Dios ſu hijo hecho de muger, quiſo dezir, de la ſubſtancia de la carne materna, ſin que vuieſſe obra de varon, ni diminucion de ſu integridad. Acerca de lo qual conuiene que noteys, que ſegun los expoſitores de la verdad Hebraica, Virgen ſe llama en el Hebreo, Halma, pero ay diferencia entre Alma y Halma, porque Halma con aſpiracion ſignifica la Virgen de pocos años que permanece Virgen, y Alma ſin aſpiracion quiere dezir la Virgen de pocos años, y que es para caſar.

Y aſsi

Geneſ. 3. a. Ioan. 2. & 19. D. Hieron. to. 9. lib. 2. in epiſt. ad Galat. c. 4. D. Anſel. ſuper illud ad Galat. 4. Miſit Deus filium ſuum factum ex muliere. Gloſſ. ord. ſuper eundem locum. S. Tho. 3. p. q. 28. art. 1. ad tertium. D. Atha. in epiſt. ad Galat. cap. 4. D. Ambroſ. lib. de Salomone ca. 5. D. Cyrill. epiſc. Alex. lib. 8. ſuper Leuiticum. D. Baſil. homil. 21. in aliquot ſacræ Scripturæ loca. F. Ioã. Fero ſup. cap. 29. Ioan. Galat. 4. a.

Egysipus in libro de supplemento Euangelicæ veritatis. *Luc. 2. d.* Y assi Egysipo varon doctissimo y antiquissimo en la Iglesia, declarando aquel lugar de Sant Lucas. Respuesta recibio Simeon del Spiritu sancto, que antes de su muerte veria al Christo del Señor, dize que este Simeon fue grandissimo letrado, y muy experto en la sagrada Scriptura, en tanto grado, que el libro del Thalmud le llama maestro de los maestros, cuyo discipulo fue Gamaliel, maestro del Apostol S. Pablo, y assi entre los Iudios fue muy nombrado Rabbi, el qual estando en las escuelas interpretando la sobredicha prophecia de Esaias, que dize, *Ecce virgo concipiet*, hallo escripto, *Ecce Halma concipiet*, que quiere dezir, vna Virgen permaneciendo siempre Virgen, concibira y parira vn hijo. El Simeon viendo esto borro la, H, para que assi hiziesse este sentido, *Ecce Alma concipiet*, vna Virgen que se ha de casar concibira y parira. Y leyendo otra vez esta misma prophecia hallo la escripta como estaua de antes, *Ecce Halma concipiet*, borro la, H, por segunda vez, para que assi hiziesse el sentido que el pretendia, y despues la hallo ni mas ni menos como antes, *Ecce Halma concipiet*. Y auiendo la borrado por tercera vez, y tornando la a hallar como primero, conocio por diuina reuelacion, que vna Virgen permaneciendo Virgen, auia de concebir y parir vn hijo, y entonces se echo en oracion, pidiendo al Señor humilmente, que no le lleuasse desta vida, hasta que viesse con sus ojos mortales, y adorasse al niño que auia de nacer de Virgen. Y recibio respuesta del Spiritu sancto que no veria la muerte, si primero no viesse al Christo del Señor. Veys aqui la Virginidad de la gloriosa Maria prometida de Dios, y prophetizada mucho tiempo antes por el propheta Esaias. Deste mysterio estaua ignorante

Isai. 7. c.

T

Simeon,

Simeon, y el Spiritu sancto se le manifesto. Al proposito desta prophecia de Isaias viene lo que Sant Augustin dize hablando con la Virgen. O bendita Maria repassa en el libro de Isaias Propheta, y considera que Virgen es essa que leyste que auia de concebir y parir, y ten gozo y alegria porque mereciste tu ser, tu eres la Virgen que esta prefigurada en aquella prophecia, *tu ecce concipies in vtero*, tu eres la que has de concebir en tu vientre, no de varon como todas las mugeres que cōciben, sino de Spiritu sancto estaras preñada, y permaneceras sin corrupcion, pariras vn hijo, y no padeceras detrimento de tu Virginidad. Esta es la señal nueua que dixo Ieremias q̃ auia de hazer el Señor sobre la tierra, es a saber, vna hembra cercara a vn varon. Cercar le no es otra cosa, sino contenerle en el circulo incorrupto de su vientre Virginal, sin que aya diuision para que nazca. Y para que no tengan occasion con sus chocarrerias sophisticas algunos Logicos sincopados, vsando de su ampliacion, para dezir, que la que agora es Virgen parira despues no lo siendo. Como quando dizen, el moço que agora es moço sera viejo despues, no en sentido compuesto, sino diuiso, para euitar pues todas estas cauillaciones dize Ieremias. Hara el Señor vna nouedad sobre la tierra. Y es assi, que es la mayor de quantas puedē succeder en partos de mugeres, porq̃ en las generaciones humanas ninguna cosa se puede pensar mas nueua que engendrar vna hēbra a Dios, ni mas digna de admiracion en los partos, que parir vna donzella sin corrupcion. Esta es la nouedad nunca vista, mas a Dios no ay cosa impossible. Y assi estas dos cosas, ser Virgen y parir, no dizen repugnancia entre si, sino es por razon de la insufficiencia de la virtud actiua, porque el agēte natural no puede hazer

D. August. to. 10. ser. de Annuntiatione.

V *Iere. 31. d.*

X *Luc. 1. c.*

hazer q̃ vn cuerpo passe por otro, sino es diuidiendo el vno, y haziendo passo por el, pues lo q̃ el agente natural no puede hazer, bien lo puede hazer el agente sobrenatural que es Dios, a quien no es imposible cosa alguna.

Ruperto. En los sanctos Euangelios he hallado algunos lugares que me hazen difficultad, y gustare que me saqueys della dando a cada vno dellos su legitima exposicion. Los lugares son estos del capitulo primero de Sant Mattheo.

Matt. 1. c. 1 *Cum esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph, antequam conuenirent inuenta est in vtero habens de Spiritu Sancto.*

Matt. 1. d. 2 *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam, &c. Et accepit coniugem suam. Et non cognoscebat eam donec peperit filium suum primogenitum. Luc. 2. Cum desponsata sibi vxore prægnante.* *Luc. 2. a.*

Ioan. 2. c. Del capitulo segũdo de S. Iuan. *Descendit Capharnaum ipse & mater eius, & fratres eius.*

Ioan. 7. a. Del capitulo septimo. *Dixerunt ad eum fratres eius, &c.*

Ibidem. *Neque enim fratres eius credebant in eum.*

Ioan. 7. b. *Vt autem ascenderunt fratres eius, &c.*

Ioan. 20. d. *Cap. 20. Vade autem ad fratres meos, &c.*

Basilio. La declaracion de essos lugares no poco difficultosos pide studiosos lectores, y asi a la primera, que propusistes, la qual consiste en lo que dize Sãt Mattheo; *Ante quàm conuenirent*, responde S. Hieronymo, diziendo: *Quod autem dicitur, Ante quàm conuenirent, non sequitur, quòd posteà conuenerint, sed Scriptura quid factum non sit, ostendit.* El exemplo es, Antes que comiessen en el puerto nauegaron, no se infiere de aqui, que despues comiessen en el puerto. Y asi estas particulas, *Ante, Ante quàm, Priusquàm*, hazen muchas vezes relacion de lo que no se ha hecho, ni jamas se ha de

D. Hieron. lib. 1. cõm. in cap. 1. Matth. & aduersus Heluidium tom. 2.

D. Thom. 3. p. q. 28. art. 3. ad primũ.

ha de hazer, como parece en este lugar, *Ante quàm cõuenirent*. La segũda difficultad pide, que declaremos la significacion destos dos nombres, *Coniux*, y *vxor*, porque Sant Mattheo dize: *Accepit coniugem suam*, y S. Lucas, *Ascendit Ioseph cum Maria desponsata sibi vxore*, y assi el primer nombre, que es, *Coniux*, declara Sãt Augustin, diziendo. *Coniux vocatur ex prima fide desponsationis, quam concubitu nec cognouerat, nec fuerat cogniturus: nec perierat, nec mendax manserat coniugis appellatio, vbi nec fuerat, nec futura erat carnis commixtio. Erat quippe illa virgo, ideò & sanctiùs & mirabiliùs iucunda suo viro: quia etiam fœcunda sine viro, prole dispar, prole compar. Propter quod fidele coniugium parentes Christi vocari ambo meruerunt, & nõ solùm illa mater, verùm etiam ille pater eius, sicut coniux matris eius, vtrumque mente, non carne*. Acerca del segundo nombre, que es, *vxor*, del qual haze mencion Sant Lucas capitulo 2. dize el diuino Hieronymo. *Nullum mouere debet quasi ex eo, quòd vxor est appellata, sponsa esse desierit, cùm hanc esse Scripturæ diuinæ consuetudinem nouerimus, vt sponsas appellet vxores, sicut multis Deuteronomij testimonijs, præcipuè capite vigesimosecundo, liquidò ea loca legenti constabit, quibus apertè monstratur nomen vxoris & coniugis pro desponsata quandoque poni, & non semper pro ea, quæ est iam cognita viro*. La tercera difficultad esta, en lo que dize Sant Mattheo. *Et non cognoscebat eam*, a la qual se dan tres exposiciones. La primera es de Sant Chrysostomo, que dize, *ly (cognoscebat) non esse intelligendum de cognitione coitus, sed de cognitione notitiæ*, y sus palabras son estas. *Vere enim non cognouit eam, ante cuius fuerat dignitatis, quæ vnigeniti Dei facta fuerat mater, sed postquam peperit, tunc cognouit eam, quia speciosior & dignior facta fuerat quàm totus mundus.*

Z

D. August. to. 7. in lib. de nupt. & concup. cap. 11.

D. Hieron. aduersus Heluidium tom. 2.

Deuter. 22.

D. Chrys. hom. 1. operis imperfecti.

D. Thom. 3. p. q. 28. art. 3. ad secundum.

Nam

Nam quem totus mundus capere non poterat, nec merebatur accipere quasi in angustum cubiculum vteri sui sola suscepit. La segunda exposicion es de Sant Hilario, el qual dize. *Sicut Moysi cum Deo colloquentis glorificata est facies, vt non possent intendere in eum filij Israel: sic Maria claritate virtutis Altissimi obumbrata cognosci non poterat à Ioseph, donec pareret, post partum vero à Ioseph agnita inuenitur specie faciei, & notitia visus non tactu libidinis.* La tercera es de Sant Hieronymo, cuyas palabras son estas. *Aduersarius superfluo labore desudat, cognoscendi verbum ad coitum, magis quam ad scientiam referendo, quasi hoc quisquam negauerit, & eas ineptias quas redarguit, aliquando prudens quispiam potuerit suspicari.* Y vn poco mas adelante dize el mismo Sant Hieronymo. *De eo quod scriptum est, cognoscebat, ad coitum esse referendum ipse disseruit, nullo dubitante, quin ad scientiam sæpe referatur vt ibi. Remansit puer Iesus in Ierusalem, & non cognouerunt parentes eius.* Y con qualquiera destas tres exposiciones queda sufficientemente declarada la tercera difficultad. La quarta pide que declaremos B la particula, *Donec*, que pone Sant Mattheo, quando dize. *Donec peperit filium suum*, la qual declarando Sãt Chrysostomo dize. *Donec, hîc posuit nor. vt suspiceris, quia vel postea aliquando cognouerit sed vt discas, quod etiã ante partum intacta permanserit. Sæpe enim scriptura diuina hac vti elocutione consueuit, vt dicendo, Donec non definitum aliquod tempus includat. Nam & cum à Noe coruus ex arca esset emissus non est, inquit, reuersus donec siccarentur aquæ, & certè non postea inuenitur redijsse.* Esta misma declaracion dan a este aduerbio, *Donec*, refiriendo y exponiendo de camino muchos lugares de la sagrada Scriptura, en los quales se halla el sobredicho aduerbio. El gran Basilio en la Homilia 25. *de humana Christi generatione.* S. Ambrosio tomo. 4. lib. de

D. Thom. in catena aurea tribuit hanc secundam expositionem D. Hilario sup. Matthæũ.
Exod. 34. d.
2. Cor. 3. b.
D. Hieron. vbi supra.
Luc. 2. f.
D. Chrys. homil. 5. in Matthæũ.
Genes. 8. b.
D. Basilius.
D. Ambros.

Noe & arca cap. 17. Theophylacto y Euthymio *super Matthæum.* Sant Athanasio *in epistolam ad Corinthios priorem cap. 15.* Sant Augustin tomo 3. lib. 1. *de Trinitate cap. 8.* y mas claramente en el libro de las ochenta y tres questiones, en la question 69. en el tomo 4. Sant Anselmo en los Commentarios sobre la primera epistola del Apostol a los de Corinthio cap. 15. Sant Gregorio lib. 8. de los Morales cap. 40. Sant Chrysostomo homil. 1. operis imperfecti. Sant Hieronymo cõtra Heluidio. S. Bernardo homilia 72. sobre los Cantares, y el venerable Beda lib. 2. in Iob cap. 10. Todos estos y otros muchos sanctos Doctores que dexo de referir declaran este aduerbio, *Donec*, segun la forma

Theophyl. *Euthym.* *D. Athan.* *D. Augus.* *D. Ansel.* D. *Gregor.* *D. Chrysost.* *D. Hieron.* *D. Bernar.* *Venerabilis Beda.*

C ya dicha. La quinta difficultad que se halla en los lugares que aueys propuesto, nos mueue a que aueriguemos que significacion tiene este nombre, Primogenito, quando dize Sant Mattheo que la Virgen pario su hijo primogenito. Para entenderlo deuemos aduertir que tiene quatro significados en la scriptura Sagrada. Lo primero, significa el mayor de los hermanos, como Ruben que fue el mayor de los hijos de Iacob, a quien su padre dezia. Tu Ruben primogenito mio. Lo segundo, significa el que es mas auentajado, como quando se dize de Christo que es Primogenito de toda criatura, porque es antes de toda criatura, y el que solo es sin peccado, como declara Sant Ambrosio lib. 1. Exameron, y S. Theodoreto super epistolam ad Colossenses cap. 1. el qual dize. *Est Christus Primogenitus omnis creaturæ non quod sororem habeat creaturam sed quod ante omnem creaturam sit*

Matt. 1. d. *Gene. 49. a.* *Coloss. 1. b.* *D. Ambr.* *D. Theodoretus.*

D *genitus.* Llama se tambien Christo Primogenito de los muertos, porque es el primero que resuscito de los muertos, segun la exposicion de Sant Ambrosio lib. 5. epistola 22. y la misma da S. Iuan Damasceno

Coloss. 1. c. *Apoc. 1. a.* *D. Ambr.* *D. Ioannes Damascen.*

libro.4.cap.vltimo, diziendo. *Christus dicitur Primogenitus ex mortuis, quia primus ex mortuis resurrexit resurrectione perfecta. Lazarum quidem, & alios ad demonstrationem suæ diuinitatis & confirmationem suæ & nostræ resurrectionis suscitauit, qui rursus obituri erant mortem. Ipse autem à mortuis resurgens iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur.* Esta mesma razon da Sant Epiphanio en su Ancyroto declarando la razon por la qual Christo se llama Primicias de los que duermen, o de los q̃ son defunctos, cuyas palabras son estas. *Quomodo fuit Christus primitiæ dormientium? discant ante quam se suscitasset, Lazarum suscitasse, & filium viduæ in Naim. Et Elias mortuum suscitauit & Elisæus duos suscitauit mortuos, vnum quidem sepultum, alterum nondum sepulturæ mandatum. At illi* E *postquam suscitati sunt, iterum moriuntur, donec in vniuersali illa resurrectione omnes reuiuiscamus. Christus tamen est primitiæ dormientium, quoniam resurgens à mortuis iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur, sicut scriptum est. Semel enim mortuus est, pro nobis mortem patiens propter affectiones & scelera nostra.* Lo tercero, Primogenito, significa el que es honrado en la Iglesia, y asi el Apostol llama la bienauenturança, Iglesia de Primitiuos, q̃ estan escriptos en los cielos. Lo quarto, Primogenito significa el hijo que es vnigenito, como quando se dize de la Virgen que pario a su hijo Primogenito, y segun esta significacion, Primogenito es lo mismo que vnigenito, segun declara Sancto Theodoreto super cap. 1. epistolæ ad Colossenses. Y con esto viene lo que dize Sant Chrysostomo homilia 1. *Operis imperfecti. Vsus est scripturis non solum illum primogenitum dicere, qui primus nascitur, sed etiam illum qui solus est natus. Quando dicebat Dominus ad Pharaonem, Primogenitus* F *meus*

Joan. 11. f. Luc. 7. c. Matth. 9. c. Rom. 6. b. D. Epipha. 1. Cor. 15. c. Joan. 11. f. Luc. 7. c. Lib. 3. Reg. cap. 17. d. Rom. 6. b. 1. Petr. 3. d. Hebr. 12. f. Matth. 1. Luc. 2. a. d. D. Theodoretus. D. Chrysost. Exod. 4. c.

meus Israel, Nunquid iam alium populum habebat? Si autem dicis quod secundum præscientiam dicebat primogenitum populum Iudaicum, sciens quia ex gentibus alium populum erat facturus, dico tibi quantum ad præscientiam suã semper duos populos habuisse, sed tam de Iudæis quam de gentilibus vnum populum fuerat habiturus, sicut & habet. Y Sant Hieronymo contra Heluidio dize. *Primogenitus est non tantum post quem & alij, sed ante quem nullus.* D. Hieron.

Para responder a la vltima difficultad que se contiene en los lugares del Euangelio de Sant Iuan que propusistes, deueys notar que de cinco maneras se vsa en la scriptura Sagrada llamarse algunos hermanos. Lo primero quando lo son por naturaleza, como Iacob y Esau. Gen. 25. d. Lo segundo, quando son de vna parentela, casa y familia, como Abraham que llamo hermano a su sobrino Loth, siendo hijo de su hermano Gene. 13. b.
G Aran. Lo tercero, quando son de vna gente y naciõ, como los Hebreos entre si se llamauan hermanos. Lo quarto, quando entre algunos ay afficion y amistad, como Ionathas y Dauid, que se amauan como Lib. 1. Reg. cap. 18. a. hermanos. Lo vltimo, todos los mortales se llaman hermanos, por ser todos hijos de los primeros padres del genero humano, Adam y Eua. Segun esto, manifiesta cosa es, que no se dizen en el Euangelio hermanos del Señor Sanctiago el menor, Ioseph, Simon y Iudas Thadeo, porque lo fuessen por naturaleza, porque ni esso lo dize la Scriptura, ni tampoco los llama hijos de Ioseph, y de Maria. Ni se llaman hermanos, por ser de vna gente, porque por esta razon, todos los que alli estauan con el Señor, se podian llamar sus hermanos. Si concedemos esto, segun el affecto humano y spiritual, quien podia tener mejor el nombre de hermanos del Señor, que sus Apostoles a quien el Señor tan

tiernamente amaua, y con tantas veras enſeñaua. Y aſsi los llamo el Señor hermanos ſuyos, quando dixo a Maria Magdalena, Ve di a mis hermanos que ſubo a los cielos. Reſta que entendamos por hermanos del Señor a ſus primos hermanos, hijos que eran de vna hermana de la Virgen.

Ioan. 20. d.

Ruperto. *Poſſemus hac æſtimatione poßibilitatis contendere plures vxores habuiſſe Ioſeph, quia plures habuerit Abraham, plures habuerit Iacob, & de his eſſe vxoribus fratres Domini.* H

Baſilio. *Non tam pia quam audaci temeritate hoc plerique confingunt. Non enim dicendum eſt Ioſeph ſanctißimum, Virginis Mariæ matris Dei Sponſum alios ex priore coniugio filios ſuſcepiſſe: quin potius ipſum credimus ſemper ante & poſt coniugium ſanctæ Mariæ virginitatis & pudicitiæ cuſtodem fuiſſe & Virginem per Mariam, vt ex Virginali cõiugio virgo filius naſceretur. Si enim in virũ ſanctũ fornicatio non cadit, & aliam eum vxorem habuiſſe non ſcribitur, Mariæ autem, quam putatus eſt habuiſſe, cuſtos potius fuit quàm maritus. Relinquitur ergo eum Virginem cum Maria manſiſſe.*

Ruperto. Boluiendo ya a nueſtro principal propoſito, bien ſe manifieſta ſer coſa admirable y ſingular, que vna Virgen permaneciendo en ſu integridad pudieſſe concebir y parir. I

Baſilio. Es tan admirable y ſingular, que como aduierte Richardo de ſancto Victor, no ſe ha oydo jamas tal coſa, que vna Virgen aya concebido, y que en ſu parto, y deſpues del, aya permanecido Virgẽ y ſin corrupcion. Y aſsi en la bienauenturada Virgen Maria, recibio la naturaleza humana vnas como arras, prendas, o primicias de ſu incorruptibilidad, que es la integridad de ſu incorrupcion Virginal. Y aunque fue coſa ſingular y priuilegio, a ſola la Virgen

Richard. de S. Victore libro. 1. de Emmanuele, parte. 1. cap. 12.

gen concedido, no se nos deue hazer difficultoso de creer, pues no es mucho que siendo vnico y singular el hijo que auia de concebir, fuesse tambien vnico y singular el modo de concebir y parir, y asi a este siglo se dio nueuo parto, porque el que en los cielos es vnico hijo, consecutiuamente fuesse vnico en la tierra, asi en su concepcion como en su nascimiento. Y pues en la sanctificacion del Spiritu sancto no se ha de presumir imperfection alguna, deue se creer firmemente, que en el parto de la Virgen no vuo corrupcion alguna. *D. Cyprian. in Symbolũ Apostolorum.*

L

Ruperto. Yo digo y confiesso, que fue possible a Dios hazer que la Virgen concibiesse y pariesse sin alguna corrupcion: mas querria que me declarassedes, como no fue cosa indigna a aquella Magestad immensa estar en el vientre de vna Virgen, y nacer della, como suelen nascer de las otras mugeres los otros niños, y que esto fuesse sin recebir alguna injuria, o diminucion su alteza infinita.

M

Basilio. En esso se manifesto la bondad grande de Dios, que por librar al hombre se puso a todo esso. Si viessedes a vn niño pequeño, hundido en vn profundo cieno, y que se estaua muriendo, y llegasse vn hombre grande y poderoso, y sin ensuziarse (a manera de dezir) la suela del çapato entrasse en el cieno, y librasse al muchacho que se estaua ya muriendo, por ventura reprehenderiades vos a este hombre que por librar aquel muchacho piso vn poco de lodo? *Compar.*

Ruperto. No solo no merece ser reprehẽdido, mas antes engrandecido con perpetuas alabanças, y gratificado con gracias immortales, por auer sido tan misericordioso cõ quiẽ estaua en tãto aprieto, y auer dado la vida a quiẽ estaua tã cercano a la muerte.

Basilio. Lo mismo es en nuestro proposito: Mas dexando esso a parte, consideremos la naturaleza del Saluador que fue concebido, quanto es mayor que la del Sol?

Ruperto. Sin duda es tanto mayor, quanto excede mas la condicion del criador a la de la criatura.

Compar. *Basilio.* Pues considerad los rayos del Sol, quando entran en algun profundo cieno, por ventura sacan de alli alguna immundicia? No por cierto. El fuego tambien es menos de lo q̃ hemos dicho, y no puede ser maculado ni ensuziado con qualquier cosa que se le allegue. Pues si en las cosas materiales veys esto, no ay para que os persuadays a entender que podia caer alguna immundicia, o diminucion de su alteza infinita en aquella incorporea y suprema naturaleza, mas excellente que la del Sol y fuego. No ay para que pensar cosa torpe, adonde estaua la sanctificaciõ del Spiritu sancto, ni para que tener por impossible cosa alguna, adonde estaua la virtud del altissimo Dios. A este proposito dixo el diuino Augustino. Assi como saliendo el Señor del vientre de Maria en su nacimiento, no vuo corrupcion en la Virginidad de su madre, assi tampoco en ella fue la diuina Magestad en algo maculada. Y en otra parte dize el mismo Augustino. De adõde auia de auer macula en Maria, q̃ no tuuo peccado de concupiscencia en el cõcebir, ni en el parir tuuo dolor? De adonde auia de tener macula alguna la casa sancta adõde ningun hõbre se allego, solo el que la hizo q̃ es Dios, moro en ella.

Compar.

D. August. in contra quinque hæreses.

Ruperto. Cõ que autoridad prouays que la madre del Saluador pario sin dolor?

Isai. 66. c. *Basilio.* Con lo que dize Esaias, *Ante quam parturiret peperit, ante quam veniret partus eius peperit masculum.* Lo qual no se puede dezir de muger alguna, sino so-

lamen-

lamente de la Virgen y madre de Christo. *Parturire*, quiere dezir sentir el dolor del parto, y assi haze este sentido. Pario antes que sintiesse algun dolor. Esto canta vniuersalmente la Iglesia en el vltimo responsorio de los maytines de la Circuncision del Señor, diziendo. No conociendo la Virgen varon pario sin dolor al Saluador de los siglos.

Ruperto. Con que autoridades, o semejanças mas de las referidas probays la virginidad de la madre del Saluador?

Basilio. No son pocas las que ay para manifestar nuestro intento, y dellas con breuedad referire algunas. Hablando Salomon con su esposa, dize. Huerto cerrado eres hermana y esposa mia, huerto cerrado y fuente sellada. Esto dize para significar, que la madre del Saluador auia de permanecer Virgen en el parto, y antes y despues del. Dauid en vn Psalmo, dize. *Descendet sicut pluuia in vellus, & sicut stillicidia stillantia super terram.* Quiere dezir. Baxara por ineffable encarnacion el Verbo eterno en la Virgen, y el modo que ha de tener en baxar sera suaue, y imperceptible, de tal manera, que ni aun el demonio principe deste mundo lo entienda. Para cuyo entendimiento deueys notar, que assi como la pluuia se recibe en el vellocino, y se exprime del, sin que en el aya alguna corrupcion, assi la concepcion y nacimiento del Saluador fue sin corrupcion de la Virgen. Prueua Dauid esto mismo con otra semejança, diziendo. Que assi como el rocio cae del cielo con grande suauidad y blandura, assi el Verbo diuino auia de baxar del cielo a la tierra. Fray Nicolas de Lyra prueua la perpetua Virginidad de la madre del Saluador con lo que dize Esaias. *Paruulus natus est nobis, & filius datus*

P

Cant. 4. d.

Psal. 71. b.

Compar.

Compar.

Lyranus in postilla super Isaiam.

Isai. 9. b.

est nobis. Lo qual, segun el comun consentimiento de los expositores, assi Hebreos como Latinos, se entiende a la letra del Rey Messias Christo, y añade el propheta luego: *Multiplicabitur eius imperium*, en lugar desto dize Lyrano, esta en el Hebreo, LEMARBE HAMISRA, que quiere dezir, *ad multiplicandum imperium siue principatum*. Sobre lo qual nota el glorioso Hieronymo, que acerca de los Hebreos ay dos maneras de, *Mem*, y que vna se llama, *Mem* abierta, y esta se pone al principio de la diction, y en el medio, y en ninguna manera se pone en el fin. Otra se llama, *Mem* cerrada, y esta se pone siempre en el fin de la diction, y nunca en el principio, ni en el medio. Y en el lugar citado, *Mem* cerrada contra su naturaleza se pone en medio de la diction, quando se dize LEMARBE, que es la primera letra desta syllaba, MAR. Y en esto quiso el propheta enseñar a los studiosos de la sagrada Scriptura (segun nota Lyrano) que este niño, de quien hablaua, auia de nascer de madre cerrada por Virginidad. Y assi deueys aduertir, que el modo no acostumbrado que los prophetas tienen en el escreuir, se pone para significar alguna cosa a los que tienen curiosos entendimiẽtos, lo qual se deuia occultar a los simples è ignorantes, y a las personas ordinarias y vulgares. Y por esto dize Sant Hieronymo, que es Axioma, y Maxima muy vulgar entre los Hebreos, que *Mem* clausa significa palabra escondida, cerrada y secreta. Demas desto la palabra humana se concibe en el coraçon, y sale del, sin que por esso aya corrupcion alguna en el mismo coraçon. El sudor sale por los estrechissimos poros sin lesion del cuerpo. La vista corporal recibe las species visibles, y no queda corrompida. El Sol arroja sus rayos en la tierra, y no

D. Hieron. sup. Isaiam. Q

Lyranus vbi supra. R

D. Hieron. vbi supra.

Compar.

Compar.

Compar.

Compar.

y no por esso se corrompe. Los cuerpos diaphanos y transparentes reciben la claridad de los rayos del Sol, y la communican sin corrupcion alguna. Luego bien pudo Dios hazer, que la Virgen concibiesse y pariesse sin diminucion de su entereza Virginal. Crio el mismo Dios al primer hombre, formando le de la tierra Virgen, y no auia de poder el nascer de Maria Virgen? Entro en este mundo el primer hombre, sin ser engendrado de hombre o muger. Vino Eua formada de hombre, sin muger, todos sus hijos son engendrados de hombre y de muger, y el nascer de muger sin hombre reseruo Dios para si, porque este quarto modo de generacion, es el mas admirable y conueniente a Dios, que los otros tres. Dixo Dios a Abraham: Sabe que tus descendientes han de estar captiuos en tierras estrañas, mas en la quarta generacion han de boluer aqui. Adonde auian de boluer despues del destierro? Al cielo, para el qual auian sido criados. Y en que tiempo? En la quarta generacion, que sera, quando vna Virgen concibira, y permaneciendo Virgen parira vn hijo, el qual sera Capitan de su pueblo, y le lleuara al cielo. Quiero poner silencio a todas las demas scripturas y semejanças que aqui se pudieran traer para manifestacion de nuestro intento, y dexar de tratar de las sombras y figuras, debaxo de las quales fue manifestada a los prophetas la perpetua Virginidad de la madre del Saluador, pues nadie ay que ignore, que fue significacion de la integridad de la Virgen la puerta cerrada, que vio Ezechiel propheta, por la qual nadie podia entrar ni salir, sino solo el Señor Dios de Israel, segun la declaracion de los sanctos Doctores, Hieronymo en el lib. 13. de los Commentarios sobre este lugar cap. 44. Eusebio

Compar. S *Gen. 15. d.* T *Ezec. 44. a.* *D. Hieron.*

Eusebius Emiss. Emisseno, homil. 1. de natiuitate Domini, Cypriano *D. Cypria.* in de symbolo Apostolorũ, Damasceno, lib. 4. de Fi- *D. Ioan. Damascenus.* de orthodoxa cap. 15. Ruffino en la exposicion del symbolo, el qual esta en el tomo 4. de las obras de Sãt *Ruffinus.* Hieronymo. Y el mismo Hieronymo en el tomo 5. *D. Hieron.* en el lib. 3. de los Cõmentarios sobre Esaias, cap. 7. y *D. Ambros.* Ambrosio en el tomo 1. libro de Institutione Virginis, cap. 7. Esta entereza de la Virgen, este concebir y parir sin detrimento de su Virginidad, fue lo q̃ mo- *Exod. 3. a.* stro Dios a Moysen, en la çarça y el fuego, y a Aaron *Numerorũ 17. c.* en la vara y en la flor, y a Gedeon en el vellocino, y *Iudic. 6. g.* en el rocio. Esto es lo que Salomon claramente vio V *Prou. 31. b.* en la muger fuerte, y en su precio, y mas claramente *Iere. 31. d.* lo prophetizo Ieremias, tratando de la muger que auia de cercar al varon, y clarissimamente lo manife- *Isai. 7. c.* sto Esaias hablando de Dios y de la Virgẽ. Esto signi fico Daniel segun la declaracion de Sant Illefonso, *D. Illefons.* en el libro de *illibata Virginitate genitricis Dei Mariæ*, *Danie. 2. e.* contando, que de vn monte cayo vna piedra sin llegar manos humanas a ella, y dando en los pies de barro destruyo la statua que vio Nabuchodonosor, la qual representaua en el oro, plata, metal y hierro de que estaua hecha quatro reynos differentes, y aquella piedra se hizo vn monte grande que lleno la tierra. Esta piedra fue figura del Saluador, el qual sin manos, esto es sin humana industria, ni obra de varon, fue concebido en el vientre Virginal, del qual saliendo por nascimiento temporal destruyo todos los imperios del mundo, y haziendo se monte gran- X de, lleno toda la redondez de la tierra.

Ruperto. Mostrad agora algunas razones, con las quales se pueda persuadir la perpetua Virginidad de la madre del Saluador.

Basilio. Las razones que ay son efficaces, porque pro-

proceden *à minori ad maius affirmatiuè.* Porque si en cosas menores y de menos importancia veemos cosa semejante, que mucho que esso mismo se vea en cosas mayores y de mas importancia? Por ventura no sabemos que el aue Fenix sin ayuntamiento de semejante, nace y renace? Porque solamente ay vna, y essa naciendo y renaciendo se succede a si misma. Las auejas cierta cosa es, que sin ayuntamiento de semejantes procrean semejantes a si en la misma specie, y otros animales ay tambien que nacẽ desta suerte. Y auiendo tales exemplos en los nacimientos de

Y animales, es posible que ha de parecer cosa increyble a alguno, que por virtud diuina se haga otro tanto para redempcion de todo el mundo? Esto a los Gentiles parece cosa imposible, y no el creer otras cosas que son mas imposibles que esta. Creen ellos que su Minerua nacio del cerebro de Iupiter. No ay cosa mas difficultosa de creer que esto, ni q̃ sea mas contra naturaleza. En nuestro proposito, quien pare es muger, y se guarda el ordẽ de naturaleza, y el cõcebir y parir fue a su tiempo, mas en lo de Iupiter y Minerua, no ay sino solo varon y parto, y esso creẽ los Gentiles, y no que Dios nacio de Virgen. Tienen tãbien q̃ Libero nacio del muslo de Iupiter. Creen juntamente con esto, que Venus (a quien llaman Aphrodites) fue engendrada de la espuma del mar, y esto da a entender la misma imposicion del nõbre. Affirman ni mas ni menos q̃ Pollux y Castor nacieron de vn hueuo, y q̃ los Mirmidones fueron engendrados de vna hormiga. Otras mil mentiras creen, q̃ siendo imposibles a la naturaleza, les parece q̃ son creybles, como aquello de Deucalion y Pyrrha de quien cuentan, que las piedras que yuan arrojando atras se

Ouidius varijs locis, & alij veteres scriptores.

Z conuertian en hombres y en mugeres.

Ruperto.

Ruperto. Portentosas mentiras, y ridiculosos figmentos confessauan y creyan essas naciones de los Gentiles, mas como era gente agena del culto del verdadero Dios, y del conoscimiento de las letras Sagradas, en las quales prometio Dios al mundo Redemptor y Saluador, y que auia de nacer de Virgen, no son dignos de tanta reprehension como los Iudios, en cuyas manos andauan las diuinas letras, y a
Psal. 147. quien reuelaua Dios sus sacramentos, lo qual no hizo con otra nacion alguna.

Basilio. No ay quien con razon pueda escusar de culpa a los Iudios, pues confessando muchos de sus Rabbinos la Virginidad de la madre del Messias, ellos dieron en negar esta verdad con tanta pertinacia, que a quien la defendia perseguian crudamente, y con muerte atroz le quitauan la vida.

Ruperto. Quien de los Rabbinos de los Iudios enseño esta verdad Catholica? A

Basilio. Antes que la sagrada Scriptura se corrompiera con su Thalmud, confessauan los antiguos de los Iudios que el Messias auia de nacer de Virgen,
Rabbi Barachias. porque Rabbi Barachias declarando aquel lugar de los Threnos: Somos hechos huerfanos sin padre, di-
Thren. 5.4. ze. Dixo el sancto Dios. Assi sera sin padre el Messias Redemptor, que yo os tengo de embiar, Porque sin padre sera, segun aquello que se dize en los Psalmos, *Ex Vtero ante Luciferum genui te*, que en el Hebreo haze este sentido. *Ex matrice aurora genui te*. Porq̃ assi como la luz del Sol sale del aurora, como de madre sin padre, y nasce sin corrupcion alguna, de la misma aurora, y cõ vn metaphorico gozo, assi Messias nacera de sola su madre Virgẽ incorrupta cõ regozijo y ale-
R. Iodæ. gria. Rabbi Iodæ dixo. Dios bẽdito prometio q̃ auia de criar a Messias sin padre, segũ aquello del Psalmo.

Hodie

Hodie genui te. Zacharias propheta hablando del rey Messias dize. *Ecce Vir, germen nomen eius*. Lo qual de ninguno otro se puede entẽder, sino es del rey Messias. Esaias tambien hablaua del, quando dezia. *In die illa erit germen Domini in magnificentia & gloria*. Y en la translacion de la Paraphrasis Chaldaica se dize. *Erit Meßias in magnificentia & gloria*. Porque assi como el tallo o pimpollo nasce del arbol, como de madre sin padre sin corrupcion y con gozo, assi Messias Christo auia de nascer de sola su madre Virgen incorrupta y gozosa.

Zacha. c. 6. Iuxta Chaldaicæ Paraphrasis trãslationem. Isai. 4. a. Chaldaicæ Paraphrasis translatio. Compar.

B

Ruperto. Teneys noticia de alguno, que por defender la perpetua Virginidad dela madre del rey Messias Christo le diessen los Iudios la muerte?

Basilio. El señor en el sancto Euangelio, quexandose de la crueldad de los Iudios, les hizo cargo de la muerte de Zacharias, a quien mataron entre el templo y el altar. Y la causa porque le dierõ la muerte fue, porque defendio la entereza y Virginidad de la madre del Saluador.

Mat. 23. d.

Ruperto. Como sabeys que por essa razon le mataron?

C

Basilio. Porque el gran Basilio refiriendo esta historia la admitte, pues no la reprueua y dize. La historia de Zacharias declara, que la madre del Saluador permanecio siempre Virgen. Porque despues de la concepcion del Señor, Zacharias puso a la Virgen Maria en el lugar que en el templo estaua diputado para solas las Virgines, y porque predicaua vna cosa tan prodigiosa, y nunca oyda, como era el concebir y parir la Virgen sin corrupcion de su Virginidad, por esto fue accusado y muerto de los Iudios entre el templo y el altar. Y refiriendo esta misma historia Origenes, dize. Vino a nosotros vna tradiciõ tal

D. Basil. in de humana Christi generatione. Cui nõ subscribit D. Hieron. lib. 4. commentariorum in c. 23. Matthæi. Orig to. 3. hom. 26. super Matth.

tal como que en el templo auia lugar señalado, en el qual era licito estar las Virgines, y orar a Dios, y las demas que auian conocido varon, o eran casadas, no se les permitia estar en el. La Virgen Maria despues de auer engendrado al Saluador entrando en el templo a adorar, puso se en el lugar de las Virgines. Los Iudios que sabian que tenia hijo, no lo consintieron, y Zacharias puso se contra los que lo estoruauan, y dixo. Digna es de estar en el lugar de las Virgines, porque permanece Virgen. Y assi los D
varones de aquella generacion le mataron entre el templo y el altar, como a quien manifiestamente hazia contra la ley, permitiendo que muger que auia parido estuuiesse en el lugar de las Virgines. Los Iudios creen otras cosas que son tan admirables y prodigiosas como la Virginidad de la madre del Saluador, y todas las creen con facilidad, y sola esta se les haze difficultosa. Ellos no pueden negar el parto de sancta Isabel, que siendo vieja y steril concibio y pario a Sant Iuan Baptista. Este parto de sancta Isabel, y el de la Virgen causan admiracion, y el vno y el otro es fuera del stylo ordinario de naturaleza, el vno ni el otro se pudiera hazer, si aquel a quien ninguna cosa le es impossible, no mudara la naturaleza. Y creyendo los Iudios el parto de sancta Isabel, no se que occasion tienen, sino es su propria malicia, para no creer el parto de la Virgen.

Luc. 1. f. D. Eusebius Emissenus in sermone feriæ 4. post quartā Dominicā Aduentus.

Ruperto. Si de mugeres steriles hablays, muchas E
vuo en tiempos passados, segun los testimonios de las Scripturas, y no es de creer que fuesse sin algun particular mysterio.

Basilio. No solamente las vuo en tiempo de la ley de Scriptura, mas tambien en el de la de natura-

leza

leza, en el qual las mugeres de los mayores amigos que Dios tuuo, y sieruos mas fieles, fueron steriles, conuiene a saber, Sara muger de Abraham, Rebecca muger de Isaac, y Rachel muger de Iacob, los quales por ser tan queridos de Dios por particular prerogatiua, andauan sus nombres juntos cõ el de Dios, llamando se en muchos lugares de la Scriptura Dios de Abraham, Dios de Isaac y Dios de Iacob. La razon de la sterilidad destas sobredichas mugeres, fue para que no seamos incredulos quando oyeremos dezir, que la madre del Saluador permanecio siempre Virgen. Dos impedimentos auia en aquellas mugeres, la edad disconueniente, y la naturaleza corrupta, y en la Virgen no vuo mas de vn impedimento que fue el no conocer varon, y cree aquello el Iudio, y esto no quiere creerlo,

Gene. 11. d. *Gene. 25. c.* *Gene. 29. d.* *Exod. 3. d.* *D. Chrys. to. 5. homil. 50. in cap. 25. Genes.*

F porque le parece que es contra naturaleza. Pero muchas cosas hizo Dios que parecen contra naturaleza, que no se atreue a negar el Iudio. No podra negar que mudo Dios la vara de Moysen en serpiente, y la serpiente en vara, que conuirtio las aguas en sangre, y la sangre en agua, que se abrio el mar Bermejo, y dio passo libre y a pie enxuto a los Israeliticos, que llouio Manna del cielo, que hablo el asna, que la piedra dio agua en abundancia, que el rio Iordan se retiro atras, que la vara de Aaron en vna noche produxo hojas, flores, y fruto estando antes seca. La vara seca pudo dar fructo, y la madre del Saluador no auia de parir quedando Virgẽ? En todas partes haze Dios lo q̃ quiere, y solamẽte en la Virgẽ su madre auia de perder el poder? Esto no se deue dezir ni pensar. Y pues la Iglesia vniuersal regida por el mismo Dios cree, confiessa, y predica esta verdad Catholica de la perpetua Virginidad

Exod. 4. a. *Exod. 7. b.* *Exod. 7. d.* *Exod. 14. g* *Exo. 16. d.* *Exod. 17. b.* *Numerorũ cap. 22. f.* *Iosue 3. d.* *Psal. 113.* *Numerorũ 17. c.*

de la madre del Saluador, y descomulga y anathematiza a los que la negaren, enmudezcan los Iudios, no aya algun Heluidio mordaz, ni atreuido Antidicomarita, que pretendan calumniarla, ni contradezirla, antes todos vnanimes y de vn coraçō la creamos, y confessemos, y por su defension estemos aparejados a suffrir y padecer tormentos y muerte.

Ruperto. Ya queda prouado, como la gloriosa Maria permaneciendo Virgen, pudo concebir y parir, resta agora que entendamos la razon que ay, por la qual se deue llamar Madre de Dios. G

Basilio. La razon legitima que ay para esso, es ser el hijo que pario Dios verdadero, segun que lo dexamos declarado en los capitulos precedientes, septimo y octauo. Y asi real y verdaderamente nacio Dios de la Virgen como de madre suya, y por esto muy bien se dize, y con grande propriedad que es madre de Dios, de Dios digo, no en quanto este nōbre Dios, suppone por la persona diuina del Padre, o por la del Spiritu sancto, sino por sola la del hijo, y negar que la Virgen es madre de Dios segun la declaracion dada, es error condenado en el Concilio Constantinopolitano Quinto, en el canon sexto, cuyas palabras son estas. *Si quis abusiue, & non vere Dei genitricem dicit sanctam gloriosam semper Virginem Mariam, aut per relationem tanquam homine puro nato. Non enim Deo verbo ex ea incarnato, sed relati secundum illos hominis natiuitate in Deum verbum, tanquam cohærens nascenti homini, & criminatur sanctam Chalcedonensem Synodum, tanquam secundùm eundem impium intellectum à Theodoro commentatum, Dei genitricem Virginem asserentem, aut si quis hominis genitricem vocat eam, aut Christi genitricem vt pote Christo non existente Deo, & non specialiter & secundum veritatem Dei genitricem eandem confitetur, ob* H

Concilium Constantinopolitanū.

tur, ob

tur, ob id quod ante secula à Patre genitus Deus verbum, in vltimis diebus ex ea incarnatus & natus est, atque ita pie sanctam Chalcedonensem Synodum Dei genitricem eam confiteri, talis anathema sit.

I *Ruperto.* Cierto es que en Christo ay dos naturalezas diuina y humana, vnidas en vna persona diuina, y segun la naturaleza diuina no tuuo principio, no tomo ser de la Virgen sino del Padre, y aquel ser fue el mismo que el del Padre, por eterna generaciõ communicado al hijo, y siendo esto asi, es necessario que declareys como la Virgen fue verdadera madre de Dios.

Basilio. Verdad Catholica es, que Christo segun la naturaleza diuina es Verbo del Padre, engendrado eternalmente de la substancia del Padre, y que nacio del por eterna generacion, mas porque se vistio de carne humana, necessariamente deuemos confessar que segun la carne humana nacio de muger. Y asi dezimos que la Virgen es madre de Dios, no porque sea madre de la diuinidad, sino porque de persona que tiene diuinidad y humanidad, es madre segun la humanidad. Y por esto verdadera y propriamente se dize madre de Dios, porque pario a persona que juntamente era Dios perfecto y hombre perfecto. Lo qual conocio por reuelacion del Spiritu sancto la madre del Baptista, quando dixo hablando cõ
L la Virgen. De adonde a mi tanto bien, que venga la *Luc. 1. d.*
madre de mi Señor a visitarme? Fueron palabras de grandissima fe, con que confesso que la bendita Virgen era madre de Dios. Fue este titulo de madre de Dios, el mas honroso que pudo Dios dar a pura criatura. Tres cosas son las que Dios no pudo hazer mejores. Lo primero la gloria del hombre, que es la beatifica vision del mismo Dios, la qual es todo el pre-

mio del hombre. Lo ſegundo, la humanidad de Chriſto, la qual por razon de eſtar vnida al Verbo es perfectiſsima, y no puede auer jamas otra mas perfecta. Bien podra Dios hazer otra tan perfecta, aunque no lo hara, pero no otra que ſea mas auentajada. Lo tercero, la dignidad de la Virgen de ſer madre de Dios, porque es la mas excellente madre del mas excellente hijo q̃ ſe puede penſar, qual es el hijo de Dios, y aſsi no puede auer otra dignidad mas eminẽte que eſta, la qual annuncio al mundo ſancta Iſabel, quando llena del Spiritu ſancto llamo a la Virgen, madre

Compar. de Dios. Eſta dignidad de la Virgen, es como vn mar Oceano que ſorbe todos los rios que van a dar en el. Muy bien dezimos quando la llamamos Virgen ſancta, eſpejo de Virginidad, oliua hermoſa de los campos, torre de Dauid, cedro en el monte Libano, y Maria, pero eſtos y todos los demas epithetos que ſe pueden dezir de la Virgen, ſe comprehenden en eſte honroſiſsimo titulo de madre de Dios, porque es la ſumma de todo quanto con lengua humana, y aun Angelica ſe puede dezir en loor y alabança de la Virgen, y mejor dire diziendo, que debaxo deſte nombre Madre de Dios, ſe comprehende lo que no ſe puede comprehender con humano ni Angelico entendimiento. Porque Dios es, de quien la Virgen es madre, y excede tanto a todos los entendimientos criados, que ni con fe, ni ſin ella en la clara viſion beatifica ſe puede comprehender, ſolo el miſmo Dios ſe comprehende. La madre dize relacion al hijo, el hijo es infinito, luego el ſer madre de Dios, dize cierta infinidad, por razon del fin a quien dize relacion, y aſsi del bien infinito que es Dios, viene a la Virgen eſta infinidad, que manifieſta el titulo de ſer madre de Dios. Por lo qual deuemos los fieles

implo-

implorar ſu fauor y ayuda, llamando la ſiempre madre de Dios, porque es nombre de tanta ſuauidad y dulçura, que con el los Angeles ſe regozijan, y todos los moradores de la ciudad celeſtial grandemente ſe alegran.

Capitulo decimo, En que ſe declaran eſtas palabras: Ora pro nobis peccatoribus. *Y como ſe ha de orar a Dios y a los ſanctos.*

Baſilio.

N DESPVES que en la ſalutacion Angelica ſe ha tratado de la excellencia y dignidad dela ſoberana Reyna del cielo y madre de Dios, la Igleſia Catholica en nõbre de ſus hijos le pide q̃ ſea interceſſora ante Dios por ellos, de cuya miſeria (que es el peccado, el qual es la mayor que puede auer) haze preſentacion para que aſsi ſe incline a tener mayor compaſsion de noſotros, y tambiẽ para que nos humillemos, conoſciendo que ſomos peccadores, y con deſſeo de alcançar perdon digamos, *Ora pro nobis peccatoribus.*

Ruperto. Quando rezamos a la Virgen la oracion del Pater noſter, o otras oraciones ſemejãtes q̃ eſtan dedicadas a ſolo Dios; por vẽtura acertamos en ello?

Baſilio. Mucho nos deuemos guardar de attribuyr a criatura lo que es proprio del criador: pero quando hazemos oracion delante de la imagen de la Virgen, o de otro ſancto, y dezimos la oració del Pater noſter, no ſe deue entender que le attribuymos la tal oracion como ſi fuera Dios, mas que pedimos a la

Virgen, o al sancto delante de cuya imagen hazemos oracion, que ore juntamente con nosotros, y q̃ nos alcance lo que en la tal oracion del Pater noster se cõtiene, y q̃ interceda por nosotros ante Dios. Y esto significa la Iglesia, quando orando a la Virgen dize. *Ora pro nobis peccatoribus.* Como que pide que sea nuestra medianera, rogando por nosotros a Dios. Y aunque a cada vno de los sanctos se puede hazer oraciõ, diziendo. *Ora pro nobis peccatoribus*, a ninguno de ellos se puede dezir con tanta conueniencia como a la madre de Dios, porque tiene mas cabida con Dios que todos ellos, y tambien porque como aduierte el glorioso Bernardo quiso Dios que todo nuestro bien nos viniesse por mano desta bendita Señora, pues por ella recebimos el mayor de todos los bienes, q̃ fue su hijo hecho hombre, por el qual se reconcilio el hombre con Dios, porque de antes todos los hombres eran hijos de ira, mas en haziendo se hombre en las castissimas entrañas de la Virgen, los recibio a todos en su gracia y misericordia. Del Rhinocerõte, o Monoceronte, a quien nosotros llamamos Vnicornio se cuenta, que es de tanta fortaleza, que los caçadores no pueden caçarle, mas si vna donzella se le pone delante, y le descubre los pechos, oluida toda su ferocidad, y se viene para ella, y en ellos pone su cabeça, y assi se dexa caçar. Assi pues en los siglos passados era Dios fuerte, no auia quien pudiesse dar vn alcance a su misericordia, era Dios de vengancas, a todos los peccadores castigaua con açote riguroso, mas despues que la Virgen abrio sus castissimos pechos a Dios, y en sus purissimas entrañas le dio agradable hospicio, casi como oluidado (si assi se puede dezir) de su justicia, començo a vsar de su abundãte misericordia, de tal suerte q̃ todos le llaman Dios de mi-

D. Bernar. super Missus.

Compar.

Psal. 93. a.

2. Cor. 1. a.

O

P

de misericordias y de toda consolacion. Pues quando le sintieremos ayrado, acudamos a la Virgen diziendo: *Ora pro nobis peccatoribus*. Y roguemos le, que se presente delante del vnigenito hijo de Dios y suyo, y que le enseñe los castissimos pechos cõ que le crio, para que assi se incline a tener compassion de nosotros peccadores. El hijo mouido a misericordia abogarà por nosotros a su eterno padre, y hara demõstraciõ de su costado rasgado, y de sus pies y manos abiertas por la salud del hõbre. El Padre viẽdo semejãtes insignias de passion en su hijo le cõcedera lo que pide. El hijo viendo los pechos con que de su madre fue criado, correspondera, y condescendera con su peticion. Y la madre piadosa nos alegrarà, dando nos buenas nueuas del prospero successo de nuestros desseos. Y pues tanto puede, y tanta cabida tiene acerca de su hijo y nuestro Dios, no cessemos de rogar le que sea nuestra intercessora ante su Magestad, y de implorar su fauor y ayuda, diziendo: *Ora pro nobis peccatoribus.*

R *Ruperto*. Para que mejor se entienda el orden que hemos de guardar en hazer oracion, conuiene q̃ declareys como hemos de orar a Dios, y como a la Virgen.

Basilio. Dos modos ay de hazer oracion: el primero es, quando hazemos oracion a aquel de quien pretendemos alcançar lo que pedimos: el segundo es, quando hazemos oracion al que puede interceder por nosotros, para que consigamos lo que pretendemos. Segun el modo primero, a solo Dios hazemos oracion, porque todas nuestras oraciones deuen yr ordenadas a este fin, que es conseguir gracia y gloria, lo qual solo Dios puede dar. Segun el otro modo, hazemos oracion a la Virgen, y a todos *Psal. 83. D.*

los demas Sanctos, no para que Dios conozca dellos lo que noſotros pedimos, ſino para que nueſtras oraciones tengan el effecto que deſſeamos por ſus ruegos y merecimientos. Eſto es lo que ſe dize en S el Apocalypſi, que ſubio el humo de los incienſos de las oraciones de los Sanctos de mano del Angel ante Dios. Llaman ſe olores de incienſo las oraciones de los Sanctos, porque dan olor ſuauiſsimo a Dios. Porque ſiendo Dios bondad infinita e immenſa, es proprio a ſu naturaleza communicarſe, y hazer bien: y aſsi ſe goza grandemente quando ſe offrece oportunidad para ello, y entonces la ay muy buena, quando la criatura ſe ſubjecta en la oracion a ſu Criador. Eſtos dos modos de hazer oracion que he referido, da a entender la Igleſia en el modo que tiene de orar a Dios, y a los Sanctos. Porque quando haze oracion a la ſanctiſsima Trinidad, o al Padre, o al Hijo, o al Spiritu ſancto dize: *Miſerere nobis*, y quando haze oracion a la Virgen, o a qualquiera de los demas Sanctos dize: *Ora pro nobis.*

Apoc. 8. A.

Ruperto. Porque la Igleſia haziendo oracion a la T Virgen, la llama vida, ſalud, y eſperança, ſiendo eſtos nombres proprios de Dios?

Baſilio. No es porque lo ſea, ſino porque della naſcio Chriſto, que es nueſtra vida, reſurrection, y ſalud: y tambien, porque para alcançarnos vida, ſalud, y miſericordia, es mas digna que todas las criaturas, y mas agradable a Dios. Y eſta es ni mas ni menos la razon, por la qual principalmente deuemos inuocar ſu fauor, porque puede mas acerca de Dios que todos los Sanctos: y aſsi la Igleſia en nombre de todos los fieles acude a ella, y dize: *Ora pro nobis peccatoribus.*

Ruperto.

Ruperto. Acerca de las oraciones que hazemos a los Sanctos, se me offrece vna difficultad, y es, que muchas vezes hazemos oracion mental a los Sanctos, y otras vezes vocal, y solo Dios puede entender las tales oraciones, y saber el affecto y deuocion con que se hazen. Porque los que passaron ya desta vida, no saben lo que hazen en ella los viuos, aunque sean sus hijos o hermanos. Por lo qual deueys manifestar como oyen mis oraciones, y saben la deuoció y affecto con que se las offrezco.

V *Basilio.* Considerada la condicion natural de los Sanctos, cierto es, que no pueden conocer lo que passa en el mundo, y mucho menos los mouimientos y affectos interiores del coraçon humano, mas en el Verbo diuino se les manifiesta como en vn espejo todo aquello que les conuiene conocer de lo que passa en el mundo, aunque sean los mouimientos interiores, y affectos del coraçon. Y principalmente conuiene a su excellencia conoscer las peticiones y oraciones que se les hazen y offrescen, vocales o mentales, las quales conocen, porque Dios se las manifiesta. De lo qual se infiere la razon, porque ni a las animas de purgatorio, ni a los sieruos de Dios, que viuen en este mundo conjunctos a Dios por gracia les hazemos oracion, porque aun no gozan de la vision beatifica del Verbo, para poder conocer y saber lo que dezimos, o pensamos: y asi no imploramos sus suffragios haziendo les oracion, mas a los viuos, hablando con ellos, les pedimos que rueguen a Dios por nosotros. Asi lo hazia el Apostol Sant Pablo, encomendando se en las oraciones de los fieles. Y porque muchas cosas no concede Dios a los hombres, sino ay de por medio quien interceda por ellos, por esto

1. Thes. 5. D
2. Thes. 3. A
Hebr. 13. C.

deuemos rogar a los que nos parecẽ sieruos de Dios, que sean nuestros intercessores en sus oraciones ante Dios, para que se nos conceda lo que pedimos.

Gen. 20. D. Exemplos tenemos desto en las Scripturas sagradas, en especial en Abraham, que haziendo oracion a Dios por Abimelech alcanço salud, no solo para Abimelech, mas para toda su casa y familia. El Sancto Iob rogo a Dios por sus amigos, y alcançò que les perdonasse sus peccados. Otros muchos exemplos ay en la Scriptura diuina, que por no gastar tiẽpo no los refiero. X

Iob 42. B.

Ruperto. Si los Sanctos estan muy conformes con la voluntad de Dios, y esta necessariamente se ha de cumplir, de que siruen las oraciones que les offrescemos?

Basilio. Siruen de que por ellas los Sanctos alcancen, lo que Dios quiere que se haga por las tales oraciones, e intercessiones de los Sanctos, los quales no piden sino lo que entienden que se ha de hazer segun la voluntad de Dios.

Matt. 6. B. Y

Ruperto. Que es lo que hemos de pedir a Dios en nuestras oraciones?

Basilio. El Señor lo declaro en la oracion del Pater noster, en la qual se cõtienen siete peticiones que comprehenden todo quanto se puede pedir a su Magestad diuina. Y en summa se piden dos cosas, es a saber, que nos haga bien, y nos libre de mal. Y como ay muchas maneras de bien, por esto el Señor da el orden que se ha de tener en el pedir. Y assi enseña, que lo primero deuemos pedir, que el nombre de Dios sea sanctificado, honrado, y ensalçado de todas las gentes, y en todos los siglos. Y despues desto, que nos de la vida eterna: lo qual enseña Christo diziendo: Venga a nosotros tu reyno. Y en otro lugar:

Matt. 6. D.

Buſcad primero el reyno de Dios. Deuemos tambien pedir a Dios, que nos conceda las coſas que immediatamente ſe ordenan para conſeguir los tales bienes del cielo, como ſon gracia y virtudes. Exemplo tenemos en Dauid, el qual haziendo oracion a Dios dezia: Encamina me por la ſenda de tus mandamientos. Y la Igleſia orando dize: Dad a noſotros augmento de Fe, Eſperança, y Charidad. Y el Señor en el Euangelio ſignificò eſto miſmo quando dixo: De verdad os digo, que ſi pidieredes alguna coſa a mi Padre en mi nombre, que el os la concedera. En eſtas palabras nos manda el Señor, que pidamos bienes ſpirituales, los quales ſon ſignificados por nombre de alguna coſa, en lo que dize: Si pidieredes alguna coſa, porque lo que es de todo en todo terreno, aunque en ſi ſea algo, comparado con las coſas ſpirituales es ninguna coſa. Las riquezas de la tierra, dize el Spiritu ſancto, ſon nada en comparacion de las del cielo. Y el Propheta dize: Mirè la tierra, y toda ella era nada.

Pſal.118. Z *Ioan.16.e.* *Sapien.7.a.* *Ierem.4.e.*

A *Ruperto*. Si ſolamente hemos de pedir a Dios coſas ſpirituales, como nos manda el Señor en el Euangelio que pidamos coſas temporales al Padre eterno, y que digamos: Danos oy nueſtro pan de cada dia. Y Salomon oraua a Dios que le dieſſe las coſas neceſſarias para ſu ſuſtento. Y la Igleſia ruega por agua, y por la conſeruacion de los fructos de la tierra?

Matth.6.b.

Baſilio. A eſſo dezimos, que es licito pedir ſemejantes coſas, quando van ordenadas para alcançar los bienes ſpirituales.

Ruperto. Como el Señor manda en el Euangelio, que no ſeamos ſolicitos en buſcar de comer y veſtir, y las demas coſas neceſſarias?

Matth.6.e.

Baſilio. No nos prohibe y veda el Señor el pedir

ſemejantes coſas, ſino la demaſiada ſolicitud y cuyda do que en tales coſas ſuelen poner los hombres.

Ruperto. Que condiciones ha de tener la oracion para que ſea accepta a Dios?

Baſilio. Lo primero ha de ſer hecha con Fe, como
Iacobi. 1. A. lo enſeña el Apoſtol Sanctiago diziendo, que ſi algu- B
no tiene neceſsidad de ſabiduria, la pida a Dios, el qual la concede a todos a manos llenas, pero conuie ne que pida con Fe, y ſin tibieza. Lo ſegundo cõ eſpe rança, ſegun aquello que dize el Señor. Todas las co-
Matt. 21. c. ſas que en vueſtras oraciones pedis, creed que las re-
Marc. 11. c. cibireys. Lo tercero, la oracion ſe deue hazer en cha-
Ioan. 14. ridad y amor de Dios y del proximo. Eſtas dos coſas
1. Ioan. 3. ſe nos encomiendan grandemente en el diſcurſo del ſancto Euangelio. Y aſsi aquel tiene charidad con Dios, que guarda ſus mandamientos: y el tal puede te ner confiança de que le concedera el Señor lo que pi diere. Y aquel tiene charidad con ſu proximo, que le perdona ſi del ha recibido alguna injuria, y le ama co mo a ſi miſmo. Y eſto es lo que manda el Señor, quan
Marc. 11. c. do dize: Perdonad a vueſtros enemigos ſi teneys cõ tra ellos algunas querellas, quãdo os puſieredes a ha zer oracion, para que vueſtro padre celeſtial os per done vueſtros peccados, y ſino quereys perdonar, tampoco vueſtro padre celeſtial os perdonara vue ſtros peccados. Y aſsi el Chriſtiano en la oracion del Pater noſter pide a Dios q̃ le perdone ſus peccados, como el perdona a los q̃ le hã injuriado. Lo quarto, la C
oracion ſe deue hazer cõ humildad del cuerpo. Exẽ-
Daniel. 9. plo tenemos deſto en Daniel, q̃ cercado de ayunos, y
Ionæ. 3. veſtido de cilicio hazia oracion a Dios. Y los Niniui
Epheſ. 3. tas ayunaron, y ſe viſtierõ de cilicios deſde el mayor
In legenda ipſius Iacobi. haſta el menor. Y el Apoſtol S. Pablo hazia oraciõ de rodillas. Y lo miſmo era el Apoſtol Sanctiago el Me-

nor

nor, q̃ de cõtinuar tanto el eſtar de rodillas en la ora
ciõ, ſe le hizierõ callos en ellas tã duros como piel de
camello. Y finalmẽte el Publicano en el Euãgelio he *Lucæ 18.*
ria ſus pechos, y no oſaua leuãtar ſus ojos al cielo. Lo
quinto ſe requiere en la oraciõ humildad de ſpiritu,
porque la oracion del que ſe humilla penetra las nu- *Eccleſ. 35.*
ues, y en los humildes pone Dios ſus ojos, y no me- *Pſal. 101.*
noſprecia ſus oraciones. Lo ſexto, es neceſſario que
en la oracion aya continuaciõ, lo qual manda el Se-
ñor, diziendo: Nunca ceſſeys de orar. Y para darnos *Lucæ 18.*
exemplo traſnochaua muchas vezes en oracion. Lo *Lucæ 6.*
ſeptimo, el que eſta en oraciõ, deue tener attenciõ, o
a las palabras, guardãdo la recta pronunciaciõ dellas,
o al ſentido dellas, o a Dios a quien ſe endereça la tal
oracion, porque de los q̃ hazen lo contrario ſe quexa
Dios diziendo: Eſte pueblo cõ los labios me honra, y *Iſai. 29. d.*
D ſu coraçon eſta lexos de mi. Lo octauo ſe requiere *Matt. 15. a.*
innocencia de la vida, y aſsi en todas nueſtras oracio *Marc. 7. b.*
nes deuemos pedir a Dios q̃ nos de gracia para q̃ cũ-
plamos ſus diuinos preceptos. Eſto era lo q̃ tãto deſ-
ſeaua Dauid, quando dezia. Vna coſa he pedido al Se *Pſal. 26. b.*
ñor, y eſta tengo de procurar, y es, morar en la caſa
del Señor todos los dias de mi vida. Para q̃ queria el
Propheta eſtar en la caſa de Dios? El reſponde a eſta
pregunta, y dize: Para ver la voluntad del Señor, pa-
ra que oyendo alli, y meditãdo la ley diuina, conoz-
ca yo la voluntad de Dios, para poner la por obra, y
acompañado de obras buenas, pueda llegarme a pe-
dir mercedes. Y aſsi quanto vno mas allegado a Dios
eſtà, y guarda con cuydado ſus mandamientos, tan-
to mas ſe da a la oracion, porque ſabe, que ſegun ſu
propria flaqueza, no puede guardar la ley de Dios
ſin ſu gracia, y por eſſo la pide con continuas ora-
ciones, porq̃ la oracion ſiempre ha de traer a ſu lado
la obſer-

la obſeruancia de la ley, de que ſirue a vno hazer oracion ſi viue mal, pues el fin de la oracion es guardar la ley diuina? De que ſiruen los medicamentos adonde no ha de auer ſalud? las armas ſin victoria? el eſtudio ſin ſciencia? nauegar ſin tomar puerto? y la oracion ſin obras buenas? No entrarà en el cielo el que ſolamente dize, Señor, Señor, porque teniendo buenas palabras tiene malas obras. Siempre la oracion deue tener por compañera la innocencia de la vida, y la entereza de las coſtumbres. Y aſsi a los que ſiendo obſeruantes de la ley diuina hazen oracion, les dize el Señor: *Petite & accipietis.* Si vn principe mandaſſe a vn ſu criado que le pidieſſe mercedes, coſa clara es, que no le auia de negar lo que pidieſſe, ſiendo conforme a razon. Pues en dezir nos el Señor, *Petite*, ſe da a entender la voluntad y gana que tiene ſu mageſtad de hazernos mercedes. Abundantes exemplos tenemos en las letras ſagradas, para prouar las grandes mercedes que en la oracion concedio el Señor a muchos ſieruos ſuyos. Ioſue con la oraciõ hizo que ſe detuuieſſe el Sol: y lo que mas es de admirar es, que obedecio Dios a la voz de Ioſue. Y auiendo de paſſar el pueblo Iſraelitico por el rio Iordan, no teniendo puente ni barca, con la oracion hizo Ioſue, que las aguas inferiores corrieſſen, y que las ſuperiores ſe detuuieſſen haſta que el arca del Señor, y todo el pueblo acabaſſe de paſſar. Moyſen orando en el monte, tenia en ſu mano la vara de Dios, la qual era ſignificacion de la Cruz de Chriſto, con la qual vencio a todos ſus enemigos, para q̃ entendamos, que todas nueſtras oraciones han de eſtriuar en los meritos de la paſsion y cruz de Chriſto. Para que penſays q̃ ſe ponia vara en la oracion de Moyſen? para ſignificar la virtud de aquella vara que ſalio de la rayz de Ieſſe,

Compar. | Matth. 7. c. | Matth. 7. b. | Luc. 11. b. | Compar. | Ioſue 10. c. | Ioſue 3. d. | Exod. 17. d. | E | F

de Iesse, la qual era figura de Christo, y por esto en el fin de todas las oraciones que van endereçadas al Padre se dize. *Per Dominum nostrum Iesum Christum.* Que razon vuo para q̃ el idolatra Balach rey de los Moabitas, en lugar de instruyr a su exercito en como auiã de pelear contra los hijos de Israel, embio al propheta Balam que haziendo oracion se vengasse dellos? A esto responde Origenes, y dize, que el Rey de los Moabitas auia oydo dezir, que el pueblo Israelitico vencia con oraciones, y peleaua cõtra sus enemigos, G no con lanças ni espadas, sino con la boca. Y esto puede se ver en el texto que dize. Dixo Moab a los ancianos de Madian. Agora esta synagoga pacera a todos sus comarcanos, asi como el bezerro pace la yerua del campo. Sin dubda vso de semejante exemplo, para significar, que asi como el bezerro con la boca roza la yerua del campo, y corta (como si fuera con vna hoz) con la lengua todo quanto halla, asi el pueblo Israelitico, como bezerro pelea con la lengua y labios, y las armas son las palabras y oraciones. Es grande la virtud y efficacia de la oracion. Con la oracion vencio Samuel a los Philisteos. Con la oracion hizo Elias que en tres años vuiesse grande sterilidad sobre la tierra por falta de agua, y con la oracion hizo que vuiesse grande fertilidad en ella. Con la oracion el rey Ezechias conualecio de vna graue enfer- H medad. Con la oracion Anna siendo steril alcanço tener vn tan gran hijo como el Propheta Samuel. Con la oracion los tres niños fueron libres del fuego del horno de Babylonia, y en medio del con grande alegria glorificauan a Dios. Con la oracion estaua regozijado Daniel entre los Leones como entre mãsos corderos. Con la oracion Susanna fue libre del falso testimonio que la leuantaron. Con la oracion fue

Isai. 11. a.
Num. 22. a.
Origenes super Numeros.
Lib. 1. Reg. cap. 7.
Lib. 3. Reg. cap. 17.
Lib. 1. Reg. cap. 20.
Lib. 1. Reg. cap. 1.
Daniel. 3.
Daniel. 6.
Daniel. 13.
Ionæ 2.

fue libre Ionas del vientre de la vallena. Con la ora-
Luc. 18. cion el publicano del Euangelio alcanço perdon de
Luc. 23. ſus peccados. Con la oracion el buen ladron gano
Actor. 7. el parayſo. Con la oracion entro Sant Eſteuan en el
Actor. 12. cielo. Con la oracion los diſcipulos de Chriſto ſanauan a los enfermos, a los coxos y tullidos, ciegos y ſordos, y reſuſcitauan muertos, y finalmente en la Igleſia por la oracion ſe concede remiſsion de culpas y peccados. Y pues tan grande es la virtud y efficacia de la oracion, ninguno de los fieles deue deſmayar con los trabajos de la vida preſente, pues nadie jamas en ſus tribulaciones hizo oracion a Dios, pidiendo le ſu fauor con confiança, que no fueſſe remediado de ſu Mageſtad diuina. I

Ruperto. Suelen los hombres deuotos, y los que no lo ſon, affligirſe muchas vezes, quando ſe veen cercados de trabajos, y coligen de los tales trabajos que Dios los ha deſamparado.

Baſilio. Si ellos entendieſſen que los trabajos que padecen no prouienen de Dios ayrado, ſino de Dios propicio y fauorable, ellos los recibirian con el ro-
Compar. ſtro que los enfermos deſſeoſos de la ſalud reciben las purgas ſaludables, aunque amargas.

Ruperto. Por que razon permitte Dios, que los hõbres en eſta vida padezcan tantos trabajos?

Baſilio. La razon es clara. Porque los hombres L con los trabajos deſpiertan del ſueño del peccado, y acuden a Dios a pedirle miſericordia. Por eſto Da-
Pſal. 82. uid haziendo oracion a Dios dezia. Embiad ignominias y trabajos a los peccadores, y buſcaran vueſtro nombre para le honrar. Los trabajos deſpiertan a los que duermen, auiuan a los torpes, leuantan a los que eſtan echados, reprimen la ſoberuia, dan nos a entender que ſomos corruptibles y mortales,

les, y finalmente siruen de aguijon que nos apremia y constriñe a que acudamos a Dios, para que asi no solamente le busquemos mouidos por los beneficios que de su mano recebimos, sino tambien viendo nos perseguidos de trabajos, no nos detengamos en el mundo vn punto sin acudir a Dios, y asi por marauillosa dispensacion de Dios succede que los hombres sean perseguidos de tribulaciones, para que llamando los por vna parte la summa verdad por amor, por otra el mundo presente los deseche de si, dando los de mano por las tribulaciones que les da, y asi tanto mas facilmente se aparte el hombre del mundo, quanto mayores empellones le da
M para que vaya adonde es llamado. Exemplos desta celestial doctrina tenemos no pocos en las sanctas Scripturas, porque en el libro de Daniel se cuenta, que la gloria grande en que se vio el soberuio rey de los Assyrios Nabuchodonosor, fue causa de que oluidado de Dios se quisiesse hazer Dios en la tierra. Embio le Dios trabajos, quitole el reyno, puso le entre las bestias del campo siete años, hasta que vino a conoscer a Dios y pidio misericordia. Al rey Antiocho destruydor de la religion del pueblo de Dios, y del templo sancto, quien le humillo sino vna grauissima enfermedad que le hizo dezir estas palabras? Bueno es q̃ el hōbre este subjecto a Dios, y q̃ el mortal no se quiera ygualar cō Dios. Al impio Manasses, que lleno a Ierusalem de la sangre de los Prophetas, qnien le reduxo a que tuuiesse mejores entrañas sino
N su prision y captiuidad? El regulo del Euangelio pidiendo salud para su hijo que se estaua muriendo, alcanço fe para si y para toda su casa. Lo qual no alcançara, si la enfermedad de su hijo no diera occasion para tanto bien. Y es manifiesta cosa, que

Dan. 4. f.

Lib. 2. Machab. 9. b.

Lib. 4. Reg. cap. 21. c.

Ioan. 4. g.

Isai. 28. c. que lo que muchas vezes no hazen amonestaciones, auisos, exhortaciones y cõsejos, suele hazer vna enfermedad o trabajo. Por lo qual es justo, que en medio de los trabajos y tribulaciones; encomendados a Dios en la oracion, pongamos en su Magestad nuestra esperança. Que bien tenia puesta su esperança
Psal. 4. en Dios el real propheta, quando dezia. En paz dormire y reposare? Como quien dize. No me aure biẽ acostado quando aya començado a dormir, ningun cuydado del mundo me turbara, ni los temores vanos me romperan el sueño. Grande es la seguridad con que viue el justo q̃ en Dios tiene puesta su esperança. Diolo a entender muy bien el propheta Iere-
Iere. 17. b. mias, diziendo. Bienauenturado el hombre que confia en el Señor, porque el Señor sera su confiança, y sera como arbol transplantado en las riberas de caudaloso rio, que con la humedad echa fuertes rayzes, y con el estio no recibe detrimento, antes sus hojas estan verdes, y en tiẽpo de sequedad no le falta agua, y asi nunca dexara de lleuar fruto. Con todas estas palabras declara aqui el propheta la seguridad con que viue el que en Dios tiene puesta su esperança, y como ninguna cosa teme, aunque se vea cercado de grandes trabajos. Grande es el prouecho que saca el hombre de poner su esperança en Dios, porque manifiesta Dios entonces su omnipotencia con el hom-
D. Bernar. bre, lo qual enseño el glorioso Sant Bernardo, diziẽdo: No ay cosa en que mas se descubra la omnipotẽcia del verbo, que en hazer omnipotentes a los que
Marc. 9. d. esperan en el. Esta sentencia confirmo la summa verdad, quando persuadiendo a vn hombre que creyesse, dixo: Todas las cosas son posibles al que cree. Grande dignidad es esta, a que Dios leuanta al Christiano. Deueys con todo esto aduertir, que los sier-

nos

uos de Dios no confian de tal ſuerte en Dios, que entiendan, que neceſſariamente les aya de ſucceder lo que quieren a pedir de boca, ſino que creen firmemente que los puede ſocorrer en ſus tribulaciones ſi ſu Mageſtad es ſeruido, y aſsi ſuffren con grande animo qualquier trabajo, entendiendo ſer coſa que les conuiene. Cuentaſe en las hiſtorias Sagradas, que el *Dan. 3. c.*
P rey Nabuchodonoſor mãdo que echaſſen en el horno de fuego a los tres niños de Babylonia, y ellos reſpondieron: Nueſtro Dios a quien adoramos nos *Dan. 3. b.* puede librar de las llamas del fuego encendido, y de tus manos, o Rey, y ſi no quiſiere, ten por coſa cierta, Rey, que a tus dioſes no reuerenciamos, ni a la ſtatua de oro que leuantaſte adoramos. No dexarõ de adorar la ſtatua, porque entendieſſen que ſin falta alguna los auia de librar del fuego, ſino porque creyan con firmeza que los podia librar, ſi quiſieſſe y ſino, que tenian por coſa glorioſa ſuffrir y padecer trabajos y tormentos por el diuino amor. Segun eſto, quãdo vieremos que no nos libra Dios de los trabajos y anguſtias, no perdamos la cõfiança, porque no ſabemos ſi nos conuiene mas viuir con ellos q̃ con proſperidad y deſcanſo, quanto mas que muchas vezes por los trabajos embia Dios la quietud, y por la infa
Q mia la honra, y por la tentacion la palma de la victoria. Eſtando el ſancto viejo Mathathias cercano a la muerte, llamo a todos ſus hijos, y lo que en ſu deſpedida les encomendo fue, que en ſus trabajos y tentaciones no deſmayaſſen, antes a exemplo de ſus mayores confiaſſen y eſperaſſen en Dios, y aſsi les dixo. O hijos mios no ſeays flacos y puſillanimes, quando *Lib. 1. Machab. 2. f.* os vieredes en tentaciones, trabajos y aduerſidades. Acordaos de las obras heroycas y memorables hazañas que hizieron vueſtros padres, de la conſtancia y

O for-

fortaleza que tuuieron en las tribulaciones, quan
animosos fueron en vencer, no solo a los enemigos
de la ley, mas tambien a los trabajos que como fuer-
tes esquadrones venian sobre ellos. No desdigays de R
lo que fueron vuestros antepassados, resplandezca
en vosotros la constante perseuerancia con que acu-
dian en todos sus trabajos a Dios, y en el ponian su
esperança, y desta suerte alcançareys grande gloria,
Gene. 22.e. y nombre immortal y eterno. Acordaos de Abrahã
que en la tentacion fue hallado fiel, y assi se le impu-
Gene. 41.c. to a justicia. Ioseph en tiempo de su angustia guardo
Numerorũ el mandato, y fue hecho señor de Egypto. Nuestro
cap. 25.c. padre Phinees zelando la honra de Dios recibio el
Eccli. 45.d. sacerdocio del testamento eterno. Iosue cumpliendo
Iosue. 1. a. la palabra de Dios, fue hecho capitan de Israel. Caleb
Numerorũ dando testimonio en la Iglesia recibio el mayoraz-
14. b.
Iosue 14.d. go. Dauid con su misericordia alcanço el assiẽto del
Lib. 2. Reg. reyno para siempre. Elias siendo zelador de la ley
cap. 2. a. fue recebido en el cielo. Ananias, Azarias, y Misael
Lib. 4. Reg. creyendo fueron libres de la llama. Daniel con su
cap. 2. d. sencillez fue librado del lago de los leones. Y assi S
Danie. 3.e. considerad todas las generaciones, y hallareys por
Danie. 6.f. verdad, que todos los que pusieron su esperança en
Dios, fueron liberal y misericordiosamente fauore-
Psal. 49. cidos de su piadosa mano. El mismo Dios nos com-
bida por el propheta a que imploremos su fauor en
el dia de la tribulacion, y nos promete que si confia-
mos en su Magestad de librarnos de toda angustia.
Psal. 144. Y assi esta muy aparejado para cumplir su palabra, y
muy cerca de los que inuocan su ayuda para hazer la
voluntad de los que le temen, porque no ay nacion
Deut. 4. b. tan grande que tenga a sus dioses tan fauorables co-
mo nosotros a nuestro Dios, que condeciende con
nuestros ruegos, y assi dize el maestro diuino en el
Euan-

Euangelio, que de tal suerte assistira su Magestad en nuestras oraciones, que todo lo que quisieremos pedir nos concedera, con tal que le amemos y cumplamos sus preceptos. Esto es lo que quiere Dios que *Matt. 7. b.*
I no cessemos de pedir, que no cessara de darnos lo que pedimos. Es proprio de la criatura tener siempre necessidad, y del criador hazer siempre mercedes a todos, y por esto quando la criatura pide, haze su officio, y ni mas ni menos Dios quando nos haze bien y merced, y siendo este officio muy ordinario de Dios, no es justo que nosotros faltemos en el nuestro. Y si no nos atreuemos a pedir cõsiderando que es Dios poderoso, cõ quien hablamos quando hazemos oracion, acudamos a la soberana reyna del cielo y madre de Dios, diziendo, *Ora pro nobis peccatoribus*, que con tal intercessora no dexaremos de conseguir perdon de nuestros peccados, y gracia en esta vida, y gloria en la otra.

Capitulo vndecimo, En que se declara esta palabra del Aue Maria, nunc, *manifestando el,* nunc, *breue de la vida humana.*

Basilio.

L ES de tanto prouecho el libro de Consideracion, que sin el ninguno de los mortales pudo aprouechar en la vida spiritual. Y assi los que no quieren boluer atras, y pretenden yr adelante cada dia en el camino de la perfection, deuen traer siempre delante de los ojos de su entendimiento este libro de Consideracion.

Ruperto. En que libreria se vende esse libro tã prouechoso, y que tanto vale.

Basilio. No se halla en las librerias famosas de Paris ni Salamanca, sino en la del coraçon humano, porque no es libro material sino spiritual, y con la voluntad le compra el entendimiento, y lo que lee en el lo encomienda a la memoria.

Ruperto. Pues tan a mano tenemos esse libro de cõsideraciõ, leed algunos capitulos, para que sepamos de que trata.

Basilio. Capitulo primero, de la consideracion de la vileza y fealdad del peccado.

Ruperto. Buena consideracion para que el hombre dexe de peccar, aunque sepa que los hombres hã de ignorar su peccado, y que Dios le ha de perdonar, pero passad adelante a otro capitulo.

Seneca. Cice. lib. 3. officiorum.

Basilio. Capitulo segundo, de la consideracion de las penas del infierno.

Ruperto. Consideracion marauillosa para que el hombre niegue su voluntad y proprio amor, causa de tan espantosas penas, mas dezid el titulo de otro capitulo.

D. Bernar. sermone 3. Resurrectionis Dñi.

Basilio. Capitulo tercero, de la consideracion de la muerte.

Ruperto. Saludable consideracion para boluer el hombre a Dios, remedio es admirable tener delante delos ojos la muerte, con esta consideracion se aparta el hombre del peccado, y se llega a Dios. Leed otro capitulo.

D. Gregor. lib. 16. moral. cap. 31.

Basilio. Capitulo quarto, del breuissimo, *nunc*, de la vida del hombre.

Ruperto. En esse capitulo conuiene que leamos vn poco, por ser la vida de que trata la cosa, q̃ mas amamos, y la que mas traemos entre manos. Acerca del se me offrece preguntaros, de que principio nascio esse breue, *nunc*, de nuestra vida?

X *Basilio.* De nuestro padre primero, el qual en el estado flo rido de la justicia original, permanecio tãto mas fuerte y robusto, quanto mas estaua llegado a Dios, y mas feruorosamente le amaua, y assi aunque el tiempo andaua el se estaua quedo, pero en offendiendo al Criador, començo a andar cõ el tiẽpo, y andando deprendio lo que estando se quedo auia sido. Y por esto fue su vida breue, y del como de principio heredaron sus hijos esta pena causada por su peccado.

Ruperto. Cierto es segũ el testimonio de la sagrada Scriptura, que nuestro padre Adã viuio noueciẽtos y treynta años, y no solo el, mas sus hijos viuierõ mucho tiempo, porque de Seth se dize q̃ viuio nouecientos y doze años, y de Enos q̃ viuio nouecientos y cinco, y de Iared nouecientos y sesenta y dos, y de Mathusalẽ nouecientos y sesenta y nueue, y otros antes, y otros despues destos viuieron largos años, siendo esto assi, como dezis q̃ por auerse apartado de Dios nuestro padre primero, entro la breuedad de la vida en el mundo. *Genes. 5. a.*

Y *Basilio.* Essa vida q̃ aueys referido os parece larga, y essos años muchos? Oyd al glorioso S. Gregorio, q̃ el os desengañara, porq̃ dize, q̃ si desde el principio del mundo hasta agora, miramos con nuestros ojos mentales todo lo q̃ fue finible, claramente veremos quan breue fue todo, y si desde entonces viuiera vn hombre, y agora muriera, todos los tiempos passados le parecierã ningunos, porque ya todos se passarõ. Todo el tiempo q̃ se cõsume entre el fin y el principio es ninguno, porq̃ se cõsume como si aun breue nunca fuera. Y aunque vno viua nouecientos y mas años, es tan breue este tiempo, que cõ mejor titulo se puede llamar *nunc* breuissimo, q̃ vida larga, en espe- *D. Gregor. lib. 15. Moral. cap. 1.*

 cial

cial si se compara con lo que resta por viuir en el siglo futuro. Deste parecer es Isidoro Clario, el qual dize. Espaciaos con vuestro entendimiento vn poco por la eternidad, y luego rebolued con el a considerar el espacio breuissimo de nuestra vida que tanto estimamos, y hallareys, que cien años, y cien mil de vida, comparados con la eternidad, son tanto como vn *nihil*, o poco mas, como vn *nunc*, que significa vn instante de tiempo presente, y el Spiritu sancto dize, que son como gotillas de agua en comparacion del grande Mar, y como vn grano de arena respecto de los infinitos que ay en la ribera. Y segun esto bien se infiere, que aunque nuestro padre primero, y sus hijos viuieran hasta el dia de oy, que su vida era vn breue *nunc*, comparado con lo restante de su vida en la eternidad.

Isidor. Clar. tom. 1. oratione 12. de Iudicio.

Eccli. 18. a.

Ruperto. Los años q̃ ordinariamente agora viuen algunos hombres, son hasta setenta, y muy pocos llegan a ochenta, y menos a ciento, que razon ay para q̃ los de los siglos passados viuiessen cerca de mil años, y los del presente vida tan corta como tengo dicho? Z

Basilio. La razõ es, porque Dios por su diuina prouidencia dispuso y ordeno, que en aquellos primeros tiempos, las constellaciones naturales del cielo fuessen mas saludables y efficaces para dilatar la vida de los hombres, y los alimentos, las medicinas, el ayre, el agua, y las demas cosas que conseruan la vida humana fuessen de mayor vigor y virtud para este effecto, mas agora en nuestros tiempos por la destẽplança y ignorancia de los hõbres, la naturaleza esta muy corrompida y enfermiza, y no son sufficientes qualesquier cosas naturales para restaurar la antigua integridad, y los alimẽtos por cultiuarse mal, y principalmente por la influencia del cielo, no tienen A

aquel

aquel valor y virtud que antes, y por esto no ay de que marauillarnos, si veemos que agora la vida es mas breue que entonces. Pero aduertid, que no es tã larga como dezis, porque puesto caso que vno llegue a tener setenta o mas años, cierta cosa es que no los viue todos, porque de esse numero aueys de quitar los de la niñez, pues entonces carece el hombre del discurso natural, y assi viue mas vida sensitiua que racional. Deueys tambien quitar de esse numero de años el tiempo que el hombre padece enfermedades y trabajos, porque entonces mas muere que viue, ni mas ni menos podeys quitar el tiempo que duerme, porque el sueño no es imagen de vida, sino de muerte. Considerad agora el tiempo que queda de los setenta años, y vereys quâ breue es la vida humana. Y concedamos que vn hombre viue todos los setenta años. Destos quantos tiene? Solo vno q̃ es el en que viue porque los passados ya se fuerõ, los que estan por venir estan dudosos, y assi no ay que ha-
B zer caso dellos. De vn año que tiene doze meses, solo vn mes tiene de vida el hombre, y del mes que tiene quatro semanas sola vna semana, y de vna semana que tiene siete dias, solo vn dia, y de vn dia que tiene veynte y quatro horas, sola vna hora, porque el tiempo passado ya se fue, y el futuro no ha llegado, y de vna hora que tiene sesenta minutos, solo tiene el hombre de vida vn minuto, que es vn *nunc* de tiempo presente, porque los vnos ya se passaron, y los otros aun no han llegado, y assi con razon se puede llamar la vida del hombre, *nihil*, assi la llamo el sancto Iob, diziendo, *Nihil sunt dies mei.* Y la Iglesia la llama, *nunc*, quando haziendo oracion a la Virgen, dize. *Ora pro nobis nunc*, para significar en esto, que la vida presente no *Iob. 7.*

 es mas

es mas de vn *nunc*, fin de tiempo passado y principio del futuro, que es tanto como, *nihil*.

Ruperto. Porque quiso Dios que la vida humana fuesse tan corta y breue? C

Basilio. Para que entienda el hombre, que solo se le da tiempo para que camine a su patria, y no para que se detenga en el camino deste siglo, y tambien para que quando los trabajos que ay en esta vida no se pueden acabar con prosperidad y bonança, tengan fin con la breuedad de la vida, porque si fuera larga, los trabajos della fueran intolerables, porque son muchos y graues, no obstante que la vida sea corta. Assi lo significo el sancto Iob, diziendo. El hombre nacido de muger, viuiendo corta vida es lleno de muchas miserias. Y basta auer nacido de muger, para que se entiendan sus trabajos, porque ninguna fortaleza puede tener el que tiene su nacimiento de flaqueza. Y assi en naciendo, la vida se le acorta, y la miseria y trabajo se le augmenta. Cōsiderando esto Plinio dezia. Que era bueno, o no nacer, o morir presto en naciendo, por no padecer tanta miseria y trabajo como ay en la vida.

Iob 14.

Plinius. Optimū non nasci, aut ocissime aboleri.

Ruperto. Con auer tantos trabajos desseā los hombres viuir por mas viejos que sean. D

Basilio. El que esse desseo tiene, es como el que es muy dado al vino, que se beue tambien las hezes, assi por amar esse tal tanto la vida presente, aun en la vltima vejez no querria dexar de viuir, y de beuer las hezes de su vida, y assi viue siempre con esperança de viuir mas, y mas, de lo qual se sigue, que esperando viuir muere, como suele succeder a la mayor parte de los hombres, y assi no ay cosa que tanto tenga destruydo el mundo, como la esperāça q̃ tienen los hōbres de viuir mucho, porq̃ cō ella se atreuen a co-

Compar.

meter muchos peccados. Pienſan los hõbres que la vida preſente es muy larga ſiendo muy breue. Los pintores famoſos en ſus obras vſan de tal artificio, que auiendo de pintar muchas coſas juntas en vna tabla, hazen que vnas parezcan lexos y otras cerca, aſsi el demonio, como pintor artificioſo pinta en los coraçones humanos muy larga la vida preſente ſiendo muy corta, y vn breuiſsimo, *nunc*, para que aſsi los hombres viuan engañados, y deſcuydados de hazer penitencia, y prometẽſe vida larga, o porque ſon moços, y creen q̃ a los viejos ſolos acomete la muerte, o porque ſon robuſtos y fuertes, y entienden que los flacos ſolamente han de morir, o porque ſon de buena complexion, y pienſan que ningun derecho tiene la muerte en ellos, y no aduierten que a todo viuiente es incierto el dia de mañana, y q̃ podria ſer q̃ el preſente fueſſe el vltimo de ſu vida, en eſpecial, que muy pocos ſon los que mueren ſu muerte natural, y los mas mueren de accidentes, de vna calentura, de vn deſorden, de vna deſgracia, y finalmente de muerte improuiſa, y aſsi no ay coſa que tanto engañe a los hombres, como la vana eſperança q̃ tienẽ de viuir mucho, por lo qual no hazen caſo del tiempo que tienen preſente, y no auiendo en eſta vida coſa mas precioſa que el tiempo, ellos le menoſprecian como coſa vil, paſſan ſe los dias de ſu ſalud ſin auer de boluer jamas, y viendo que todo lo temporal tiene fin, ellos ſe tienen por immortales, y pienſan que nunca ſe ha de llegar el fin de ſu vida, y con eſte penſamiento malo y engañoſo, viuen deſcuydados de ſi miſmos, haziendo mucho caſo del viuir mucho, y no del viuir bien. Mas precioſa es la vida corta y buena, que la larga y mala. La vida no ſe ha de medir con el largo tiempo, ſino con las obras buenas,

Compar.

E

F

porque con ellas se compra la vida que verdaderamente se puede llamar larga. Haze Dios publica almoneda, saca a vender dos vidas la temporal y la eterna, la temporal es breue, y la eterna es larga, la temporal acaba se presto, la eterna dura para siempre, la temporal es miseria y dolor, la eterna gozo inestimable, alegria immensa, y contento sin fin, la temporal vale muy poco, y la eterna es de grande precio. Auiendo hecho ya publicidad desta rica almoneda dize Dios al hombre. No compres la vida presente que es vn breue *nunc*, compra la futura que es eterna. Mira que no te engaño. Si te contentas cõ la vida presente, no tienes cosa que sea de valor, dexa essa y ves aqui la eterna que es preciosissima, yo te la dare por poco precio, date a ti mismo en precio y la tendras por tuya. Grandemente se manifiesta en G
esto la misericordia y clemencia diuina, pues nos cõbida con la vida eterna, para que oluidemos la temporal. Bien conoscieron los antiguos la differencia que auia entre estas dos vidas, pues quanto mas engrandecian la eterna, tanto mas yuan apocando la temporal. Destas dos vidas hablo Ciceron en sus questiones Academicas, diziendo. Si consideramos la vida celestial y soberana, menospreciaremos como cosa muy pequeña la temporal. Mas claramente dio a entender esto el diuino Chrysostomo, quando dixo. Dulce es la vida presente, y llena de mucho deleyte, no para todos, sino para solo aquel que tiene todo su amor y affecto puesto en las cosas de la tierra. Pero si leuantasse los ojos al cielo, y contemplasse los bienes eternos que ay en el, al punto menospreciaria todas estas cosas inferiores, como sino fueran de algun momento. Quando los ojos H
corporales veen alguna criatura hermosa, reciben admira-

Cicero.

D. Chrysost. hom. 66. super Ioannē.

Compar.

admiracion, y tienen la en mucho, mas ſi ſobreuiene otra mejor y mas hermoſa, aquella primera ſe menoſprecia, y no ſe haze caſo della, de la miſma ſuerte, ſi ponemos los ojos de nueſtro entendimiento en aquella hermoſura incomprehenſible de la vida eterna, ſin falta nos ſoltaremos luego de las ataduras que tiene la hermoſura deſta vida preſente.

Ruperto. Con razon la hermoſura deſte ſiglo, y las affectiones mundanas ſe llaman ataduras y priſiones, pues no ſolo nos priuan de la libertad verdadera, que poſſeen los que eſtan libres dellas, pero nos dan innumerables peſadumbres, lo qual enſeño el glorioſo Sant Gregorio, quando haziendo comparacion entre la vida temporal, y la eterna, dixo. Todos los bienes de la tierra comparados con los del cielo, ſon vna carga muy peſada, no dan aliuio alguno. La vida temporal comparada con la eterna, con mejor titulo ſe puede
I llamar muerte que vida. La corrupcion de cada dia, que otra coſa es, ſino vna muerte prolixa? Si conſideramos las coſas que nos eſtan prometidas en el cielo, tendremos por viles todas las que ay en la tierra. Que lengua podra declarar, o que entendimiento contemplar, los gozos ineffables de la ciudad ſoberana de Ieruſalem, aquel eſtar entre los choros de los Angeles, y aſsiſtir con los bienauenturados ſpiritus celeſtiales, aquel ver preſente el roſtro de Dios, y gozar de la gloria eterna, y finalmente, aquel no tener miedo de la muerte, y alegrarſe con el don perpetuo de incorrupcion.

D. Gregor. hom. 37.

Baſilio. Es tan ineffable la vida celeſtial, y tan incomparable, que como aduierte Dugo Philonio, no ay entre

Dugo Philonius in de ſcientia bene moriẽdi.

ay entre las cosas terrestres cosa tan preciosa y de tanto valor, que se pueda ygualar con la preciosidad de la minima partecica de la felicidad eterna; porque no ay cosa terrena que no tenga fin, y se acabe con el tiempo. Los templos, las piedras, las fuertes columnas, los marmoles fortificados con plomo y hierro se caen, y todo lo que en el mundo es fuerte perece, mas la vida eterna permanece y permanecera siempre sin mutacion alguna, segun lo significo el real propheta, quando tratando del criador y de las criaturas dezia hablando con el mismo criador. El cielo y la tierra se acabaran mudando la forma que agora tienen, pero tu Dios mio, en ti mismo permaneces immutable en la gloria de tu magestad, todos los hombres se yran gastando y enuejeciendo como el vestido caminando a la muerte, mas tu permaneces siempre de todo en todo, el mismo sin auer mutacion alguna, y tus años que son eternos jamas podran faltar. De suerte, que es proprio del criador permanecer siempre en vn ser, mas las criaturas, siendo dexan de ser, y quanto mas pretenden tener ser, tanto con mayor priessa caminan a dexar de ser. Y asi este ser de las criaturas es no ser, como se dize en el libro de Esther. No des tu reyno a los que no tienen ser. Abdias propheta concuerda tambien con esto, y dize. Viuiran las gentes, como? Siendo como sino fuessen. Sobre esto dize el diuino Hieronymo. Las cosas que perecen, y las que han de perecer, con razon se dize que no tienen ser, pues no permanecen en vn mismo ser. Mas como han de permanecer, pues el principe de todas ellas, que es el hombre, huyendo como sombra no permanece en vn ser. Asi lo dixo el sancto Iob. El hombre huye como sombra, y nunca permanece en vn mismo estado. No

Psal. 101. Hebr. 1. d. Compar.

Abdiæ 1.

D. Hiero. in commentarijs super Abdiam.

Iob 14.

L

M

No dize que se mueue, sino que huye, para significar la breuedad de la vida del hombre, pues viue cō tanta velocidad como quien va huyendo. Dize mas, que huye no como cuerpo solido y maciço, sino como sombra, que no ay cosa mas vana fuera de la misma vida del hombre, como aduierte Sant Gregorio Nazianzeno.

Ruperto. El Sol huye tābien como la sombra, porque se compara la vida humana a la sombra mas que al Sol?

N *Basilio.* Para significar en esso nuestra frialdad, o por ventura, porque con la presencia del Sol en vn instante la sombra se quita y no parece, aunque tambien es semejante al Sol, que fixo en su sphera, y moviendo se con grandissima ligereza, parece a los que le miran que no se mueue. Puede se ni mas ni menos ver la presteza, con que sin sentir se passa nuestra vida, en vn relox de Sol que la linea de sombra caminando sin detenerse, parece a los que la miran que no se mueue, hasta que ha llegado a señalar la hora, assi es nuestra vida, nunca se echa de ver la velocidad y ligereza con que camina, hasta que ha llegado su fin, y caminando con grande priessa cada momento a la muerte, parece que permanece en vn ser, y q̃ no se mueue. De lo qual se sigue, que es vmbratica, apparente, breue y engañosa, pues nos parece larga, estable, fixa y permanente, siendo breuissima, instable, y que nunca permanece en vn ser ni estado, y assi nuestro viuir no es otra cosa, sino vn passar cada dia desta vida, y de vn estado a otro estado, del estado de la infancia, passa el hombre al de la puericia, de la puericia a la adolescencia, de la adolescencia a la

O juuentud, de la juuentud a la vejez, y de la vejez passa a la muerte, de manera que los augmentos de los tiē-

pos

Compar.

Compar.

D. Basil. homil. 5. Examerón. *D. Gregor. Nazianze. in oratione cum reuerteretur ex agro, & D. Chrysosto. hom. 24. in Ioannem.* *Iob. 9. c.* *Compar.*

pos son detrimentos de la vida. Y por esto Sant Basilio, y Sant Gregorio Nazianzeno comparauan nuestra vida al mar inconstante, que nunca permanece en vn estado. El sancto Iob abque va corriendo por la posta, y assi dize. Mis dias se passaron con mas presteza que el que corre por la posta. La razon desto es, porque el que corre por la posta necessariamente se ha de detener a comer, o a beuer, o a otras cosas necessarias, mas el hombre, esso sea que coma, o beua, o duerma, siempre camina a grande priessa a la muerte sin detenerse vn punto. Ni mas ni menos el que naueg, aunque este en pie, o assentado, o echado, o durmiendo, o velando es lleuado del nauio. Assi nosotros de qualquier suerte que estemos, cada dia y cada momento nauegamos sin parar hasta llegar a nuestro fin, como el nauio, que quando mas descuydados estan los nauegãtes ha dado con ellos en el puerto.

Herodotus. *Compar.*

Herodoto dize, que nuestra vida es como vna rueda de cosas humanas, que rodando siempre no consiente que alguno de los mortales permanezca en vn mismo ser.

Cicero.

Ciceron dixo, que bolaua la vida, y con razon, porque no ay aues que tanto buelen como la vida.

Manilius. *Quintilia.*

Manilio dixo. Nasciendo morimos, y el fin pende del principio. Quintiliano conocio esta verdad diziendo. En qualquier hora se acerca la muerte a nosotros por sus callados y engañosos caminos: y otro Philosopho dixo. Dessliza se los tiempos, y con los años callados nos enuejecemos.

Ouidius. *Sophacles.* *Horatius.* *Demetrius Phalerius.* *Picus Mirãdulanus in epist. ad Nepotem.* *Seneca.*

Sophocles comparo nuestra vida al viento velocissimo, y a la vana statua, y Horacio al poluo, y Demetrio Phalerio, y Pico Mirandulano al punto, y assi conformando se con esto dixo Seneca. Todo el tiempo que viuimos no es mas de solo vn punto. Como quien dize. Es tan breue nuestra vida, y corre con

tanta

tanta velocidad, como sino durara mas de vn solo momento. Epitecto la comparo a vna grande auenida de verano que arrebatadamente corre llena de cieno y se passa presto. Pindaro al sueño de la sombra, y sino ay cosa mas debil que la sombra que sera el sueño de la sombra? El Spiritu sancto al rastro que dexa la nuue, y a la niebla que con el Sol se deshaze. Sãt Gregorio Nazianzeno al humo, que arrebatado del furioso viento se deshaze en vn momento, y a la corriente de los rios, que sin detenerse van a dar con sigo al mar. Adilon al vidrio, y S. Augustin dize, que somos mas quebradizos que el vidrio, el qual en su vasera se puede guardar muchos años sin quebrarse, mas el hõbre por mas que se guarde no puede estar vn punto sin consumirse, caminando siempre a su fenecimiento. Sant Chrysostomo al nido de las golõdrinas hecho de pajas y lodo q̃ en el inuierno se cae, y tambien al sueño que en despertando no ay cosa del sueño, y aun dize el mismo S. Chrysostomo, que nuestra vida es peor que el sueño, porque las cosas torpes que el hombre hizo o dixo soñando, en despertando se halla libre de aquellas torpezas, y no es castigado por ellas, mas en la vida la culpa de la torpeza que el hombre haze, y el castigo durã siempre. Isidoro Clario, y Luys viues a la comida, en la qual cada vno haze su personaje, lo que deue procurar es, representar bien, y hazer cada qual lo que deue conforme a lo que representa, de suerte que no se deshaga o acabe la comedia con alguna catastrophe sangrienta y funesta como en las tragedias, sea el fin alegre como en las comedias. Y S. Chrysostomo, considerando la cõdicion de las cosas humanas dezia, que eran ceniza y poluo, y como poluo delãte del viẽto, humo, sombra, hojas que se caen y sueño. Algunos dizen

Epitectus. *Pindarus.* *Sapien. 2. a.* *D. Gregor. Nazianze. vbi supra.* *Adilon.* *D. August.* *D. Chrysost. homil. 24. in epist. ad Ro. & serm. de non consectandis concupiscentijs. & hom. 15. in priorem epist. ad Timoth. & homil. 55. ad populũ Anthiochenũ.* *Isidor. Clar. tom. 1. oratione 12. de Iudicio.* *Ludouicus Viues in introductione ad sapient. cap. vlt.* *D. Chrysost. tom. 4. hom. in cap. 6. epistolæ ad Hebræos.*

Aristotel. Isidorus Clarius tom. 1. orat. 10. de morte.

dizen que ſon como las ampollas que ſe hazen en el agua quando llueue. Ariſtoteles, y Iſidoro Clario dezian, que nueſtra vida era ſemejante a la de vnos animalejos llamados Hemorobios, o Ephimeros.

Ruperto. Que genero de animales es eſſe?

Baſilio. El Hemorobio, o Ephimero, es vn animalejo de quatro pies y otras tantas alas, que ſe cria junto al rio Hippanis en Grecia. Su vida dura deſde que nace el Sol haſta que ſe pone, y aſsi por la mañana es ſu puericia, y al medio dia ſu juuentud, y a la tarde ſu vejez, y a la pueſta del Sol ſe muere. Y parece q̃ mas tiempo gaſto la naturaleza en engẽdrarle que en ſuſtentarle en la vida. Y lo que mas admira es, que animalejo de tan breue vida, exercita ſus operaciones naturales, como ſi fuera otro de mayor cuerpo y de mas larga vida. En eſte tiempo tan breue, vee, oye, buela, anda, y buſca lo neceſſario para ſuſtentar ſu corta vida con tanta ſolicitud, como ſi vuiera de viuir mucho tiempo. Conſiderando el hombre el cuydado con que eſte animalejo procura conſeruar ſu vida de doze o catorze horas, y haziendo comparacion con la ſuya hara donayre y burla de tanta ſolicitud para vida tan breue. Mas breue es la vida humana, comparada con la vida de los Angeles, y aſsi ſe admiran de la diligencia demaſiada con que buſcamos las coſas de la vida preſente, y ſe compadecen de nueſtra ceguedad, pues no ſiendo nueſtra vida ſino vn punto breue de tiempo penſamos ha de durar para ſiempre, mas nueſtros penſamiẽtos ſon vanos, porque vemos con nueſtros ojos que la muerte corta el hilo de la vida al hombre quãdo ſuele eſtar mas deſcuydado.

Ruperto. Como la vida de algunos hõbres es mas breue que la de otros?

Baſilio.

Basilio. Hugo de sancto Victor tiene por cierta cõclusion, que ni el justo, ni el impio, ni el niño, ni el viejo son lleuados desta vida antes que esten en aquel punto de bondad o malicia, del qual si siempre viuieran nunca passaran. Y Sant Gregorio dize, que segun los merecimientos de cada vno, señalo Dios termino a su vida quando le crio. *Hugo de sancto Victore, & refertur à Ludulpho de Saxonia in suo de vita Christi par. 1. c. 20.*

V *Ruperto.* Pues como auiendo por el propheta señalado ya Dios al Rey Ezechias el vltimo dia de su vida, le añadio quinze años mas de vida? *D. Gregor. lib. 16. Moral. cap. 6.*

Basilio. A esso se responde, que a Ezechias no se le augmento la vida en el tiempo en que auia de morir, sino en el tiempo en que merecia morir.

Ruperto. Tratando el sancto Iob de ciertos hombres dize, que fueron lleuados desta vida antes de su tiempo: Como se puede entender este lugar, si este tiempo es el que tiene Dios señalado por termino y fin de su vida? *Iob. 22. c.*

Basilio. Essas palabras dixo Eliphaz Themanithes al sancto Iob, tratando de los malos que mueren antes de su tiempo, que es lo mismo que dixo Dauid, q̃ los peccadores no mediaran sus dias. Llama se tiempo suyo, y dias suyos, porque como los peccadores aman esta vida, prometen se muchos dias, y largo tiempo de vida, mas antes que se medien los dias suyos, que ellos pensauan viuir, viene la muerte, arrancalos desta vida, y corta por medio los largos espacios de vida, que ellos en su pensamiento se prome- *Psal. 34. d.*
X tian. Muchas vezes tambien misericordiosa y justamente abreuia Dios la vida de los malos, assi para quitarles el tiempo que ellos gastauan en peccar, como para executar en ellos el castigo que sus peccados merecen, como hizo con los de las nephandas ciudades. Y por esto se dize de los malos, que sean *Gene. 19. c. Psal. 128. b*

como el heno de los tejados, que antes que se arranca, se seca, porque esta yerua por la sequedad y sterilidad del suelo, adonde nace, antes que llegue a la grandeza que ha de tener, se seca con el calor del sol: desta suerte los impios con temprana muerte, y sin sazon acaban sus dias. Y assi como la presta muerte es castigo de los malos, assi la vida larga es merced que Dios haze a los buenos, y tambien lo es quando les abreuia la vida y los arrebata deste siglo, porque malicia non mude su entendimiento, o la fiction mūdanda engañe sus almas, las quales por ser agradables a Dios, fueron de su Magestad diuina sacadas a grande priessa deste mundo lleno de maldades: y assi en breue tiempo cumplieron muchos años, los quales no consisten en la abundancia de canas, sino de virtudes. Abreuia Dios tambien la vida a los buenos, porque no los merece tener el mundo, y por librarlos de las persecuciones y calumnias de los malos. Pero porque veemos cada dia, que muchos peccadores viuen hasta encanecer en sus peccados, podemos dezir que estos tales no median sus dias, porque no quieren gastar los con Dios, todos los gastan en mal y dan al demonio. Son malos en su mocedad y juuentud, malos en la vejez, en la vida, y en la muerte: y assi no quieren mediar ni partir a medias sus dias con Dios en la vida, y assi tampoco Dios en la muerte partira con ellos sus bienes eternos. Si hasta aqui hemos gastado nuestros dias, obedeciendo a la carne, mundo y demonio, baste ya lo hecho, boluamonos a Dios, demos le lo que nos queda de vida, que esto sera partir a medias con Dios nuestros dias, y Dios partira con nosotros sus celestiales thesoros, dando nos gracia enel breue, *nunc*, desta vida, y su diuino fauor por intercession de la

Sapientiæ cap. 4. B.

ſoberaña reyna del cielo en la hora de nueſtra muerte.

Capitulo duodecimo, En que ſe trata de la hora de nueſtra muerte.

Baſilio.

Z AVIENDO pedido humilmente los fieles a la glorioſa Virgen Maria, que ſea nueſtra interceſſora ante Dios, de quien es madre verdadera, rogando por noſotros peccadores agora, eſto es, en eſte breue, aunque trabajoſo, *nunc*, de nueſtra vida, acordãdo nos del peligroſo paſſo de la muerte, y de quan neceſſario es para entonces ſu celeſtial fauor, le imploramos deſde aora, ſupplicãdo que pues ſu Mageſtad es la que entre las criaturas mas alcança con Dios, en fin como madre del meſmo Dios, que ruegue por noſotros tambiẽ en la hora de nueſtra muerte.

Ruperto. Para que procedamos con claridad en eſte tratado de la hora de nueſtra muerte, es neceſſario que comencemos definiendo y diuidiendo, y aſsi ante todas coſas conuiene que declareys, que coſa es muerte.

A *Baſilio*. Vn philoſopho muy antiguo y celebre la deſcribe deſta ſuerte. La muerte es vn eterno ſueño, diſſolucion de los cuerpos, pauor y temor de los ricos, deſſeo de los pobres, peregrinacion incierta, ladron del hombre, padre del ſueño, huyda de la vida, reſolucion de todas las coſas, y vltima linea de todo lo temporal. Eſta deſcripcion es de la muerte corporal.

Secundus philoſophus.

Ruperto. Quantas maneras ay de muerte?

Basilio. Tres, vna del cuerpo en que se deue meditar, y otra del alma que se deue huyr, y la tercera del infierno, y esta se deue temer.

Ruperto. La meditacion de la muerte corporal, necessariamente ha de herir cõ xara de grande horror al humano entendimiento, si considera que en breue se ha de deshazer su casa y habitacion, que es el cuerpo mortal, y que se le ha de quebrar la vista, boluerse le los ojos, romperse las venas del cuerpo, elarse la sangre, su coraçon partirse de dolor, y su cuerpo que antes se recreaua con manjares delicados y sa- B brosos, quedar hecho ceuo y comida de gusanos, cõ tal figura, specie, habito y color, como si fuera vn perro muerto, arrojado en el muladar, porque la misma ley corre por vn hombre defuncto, que por vn perro muerto, a la misma corrupcion hedor y gusanos esta subjecto el vno que el otro, no hallareys differẽcia entre la carne del hombre diffuncto, y del perro muerto. Miseria digna de llorar, q̃ quien tan differentes son en vida, sean (en quanto al cuerpo toca) tan yguales despues de la muerte. Solamente ay esta differencia, que el perro muerto esta en el muladar a vista de todos, y el cuerpo humano cubierto de tierra, porque no le despedacen las fieras.

2° tra[?] ... el n°. 3:

Post hominem vermis, post vermem fœtor & horror,
Sic in non hominem vertitur omnis homo.

Despues del hombre succeden gusanos, despues de los gusanos hedor y horror, mirad si esta consideracion del fin del hombre es bien pesada.

Basilio. Aunque es pesada, es muy prouechosa. C Acaece que vno trae vna espada algo pesada, si le preguntamos para que anda con la espada cargado de hierro, respondera que aunque es pesada, es muy

pro-

prouechosa, porque le defiende de sus enemigos, assi pues aunque es pesada la recordacion de la muerte, con todo esso es muy prouechosa, porque nos defiẽ de de nuestros enemigos, que son los vicios y peccados. Y assi dixo el Spiritu sancto. Acuerdate de tu fin y no peccaras. Para esto se deue considerar que por el peccado entro la muerte en el mundo, como lo dixo Dios a nuestro padre primero. En el punto que comieredes morireys, y assi ninguna cosa puede yr tanto a la mano al peccador, para que no peque, como es pensar que ha de morir. El pauo real viendo sus hermosas plumas, con gran hinchazõ se ensoberuece y haze con su cola vna muy graciosa rueda, mas quando baxa los ojos y se mira a los pies, deshaze como con tristeza la rueda que auia hecho con fantasia. Assi pues el hombre que no considera el fin de su vida, y no piensa en la muerte, sin temor comete muchos peccados, pero quando considera que ha de morir, tiene verguença de peccar, y cessa de offender a D la magestad diuina. Por esto dixo el real propheta. Sepan las gentes que son hombres: quiere dezir, entiendan que son fragiles y mortales. Esta es la causa porque despues del peccado vistio Dios a nuestros padres primeros de pieles de animales muertos, para que con este habito entendiessen que eran mortales, fragiles, y corruptibles, y escarmentassen de peccar, para en adelante viendo se vestidos de tal sambenito en pena de su peccado.

Eccli. 7. d. *Roma. 5. b.* *Genes. 2. c.* *D. August.* *Compar.* *Psal. 9. d.* *Genes. 3. d.*

Ruperto. Que otros prouechos resultan de considerar en la muerte?

Basilio. Menospreciar la gloria del mundo, porque facilmente menosprecia todas las cosas temporales el que piensa que ha de morir, pues todos mueren, y a nadie perdona la muerte. Los antiguos para

exprimir perfectamente la propriedad de la muerte, la pintauan en forma de virgen, cubierto el rostro cõ velo, y con vna corona sobre su cabeça y mãchado de sangre todo el cuerpo.

Ruperto. Que quisieron significar los antiguos por essas particularidades, con que pintauan a la muerte?

Basilio. En pintar la en forma de virgen, cubierto su rostro con vn velo, quisieron significar, que assi como la Virgen ha de carecer de toda corrupcion, assi es la muerte, que no se dexa corromper, ni sobornar con dadiuas, ruegos ni amenazas, a todos, sin excepcion alguna, los echa por tierra, a Principes y scuderos, a ricos y pobres, a moços y viejos, no ay quien pueda huyr de su poder. E

Est necesse mori iuueni simul atque maiori,
Mors non cedit minori, nec parcit honori.

A todos los haze yguales, y mide por vn niuel. De Diogenes philosopho se lee, que estando vna vez en vn ossario, reboluiendo los huessos de los defuntos que alli estauan, a caso passo por aquel lugar Alexandro, y viendo a Diogenes en aquella occupacion, le dixo: Que hazes Diogenes? Y el respondio: Señor no hallo lo que busco. Pense hallar differencia entre los huessos de los ricos y de los pobres, y no hallo ninguna, porque todos son de vna manera, a todos los hizo la muerte yguales, y midio por vn niuel. La muerte quita los sceptros reales de las manos de los reyes, arroja las coronas de oro y perlas por el suelo, no les dexa palabras en su boca, ni lumbre en las niñas de sus ojos, ni mouimiento en sus miembros. Es tan commun esta ley, y guardase con tanto rigor, que con ninguno de los mortales se quebranta, y por esto con razon la pintauan en for- F

Diogenes apud Laertium.

en forma de Virgen incorrupta. Lo segundo la pintauan coronada de absynthio, para significar que assi como el absynthio es yerua muy amarga, assi lo es la muerte, segun aquello que dize el Spiritu sancto: O muerte, quan amarga es tu memoria? Lo tercero la pintauan toda ensangrentada, para dar a entender que siempre anda occupada en matar gente, sin descansar vn momento. De mas desto la memoria de la muerte es prouechosa para menospreciarse el hombre a si mesmo, y esta es la razon porque la Iglesia dize al Christiano en el principio de la quaresma; Acuerdate hombre que eres poluo, y que en poluo te has de boluer. Para que cõ esta consideracion se humille y menosprecie el hombre, al qual dize el Spiritu sancto: De que tienes soberuia hombre, siendo poluo y ceniza?

Eccleſiaſt. cap. 41. A. miserere. i.

G *Geneſ. cap. 3. D.*

Ruperto. Porque la Iglesia pone poluo de ceniza a los Ecclesiasticos en lo alto de la cabeça, y a los seglares en la frente?

Basilio. Para entender esso, aueys de notar que los padres del viejo testamento, quando entendian que Dios estaua ayrado con ellos, para aplacarle, echauan ceniza sobre sus cabeças, y en esto significauan dos cosas. Lo primero, que Dios se auia de cubrir del poluo de nuestra humanidad, y esto hazian, como quien dize: Acuerdate señor, de que ha de venir tiempo, en que te has de hazer poluo, como nosotros, y por esto ponemos sobre nuestras cabeças, como intercessor entre ti y nosotros, este poluo el qual significa tu humanidad: porque creemos que ninguno puede satisfazerte ni aplacar tu furor, sino tu hijo humanado. En representacion desto, la Iglesia pone este poluo de ceniza, significatiuo de la

Iudith. cap. 4. A.

H

humanidad de Chriſto ſobre las cabeças de los ſacer
dotes, para que ſea como interceſſor por el mundo,
acerca del eterno padre. Y como los ſacerdotes ſon
medianeros entre Dios y los hombres, piden al pa-
dre eterno, que por los mereſcimientos de ſu hijo,
el qual ſe cubrio del poluo y ceniza de nueſtra mor-
talidad, que perdone los peccados del pueblo, y por
eſto en todas las oraciones que ſe endereçan al pa-
dre, ſe pone por patron y abogado Chriſto nueſtro
Señor, quando en ellas ſe dize. *Per Dominum no-
ſtrum Ieſum Chriſtum.* Lo ſegundo, aquel poluo que
los antiguos padres echauan ſobre ſus cabeças, era
ſignificacion de ſu flaqueza; y hazian eſto, como
Pſal. 102. c. quien dize. Bien ſabe Dios que ſomos fragiles, pues
ſomos como poluo, que con vn poco de viento
ſe deshaze y no parece mas. Aſsi los ſacerdotes pa-
ra inclinar a Dios a miſericordia, ponen ſobre ſus
cabeças poluo y ceniza, que repreſenta la flaqueza
humana, como quien dize. Hazemos oracion por I
Danie. 9. f. el mundo ante vueſtra Mageſtad, no confiando en
nueſtros mereſcimientos, pues ſomos flacos y de
poco valor, como eſte poluo de ceniza, ſino en vue-
ſtras grandes miſericordias. Pero a los ſeglares, po-
ne ſe les el poluo de ceniza en la frente, para que
viendo lo los vnos en las frentes de los otros, ſe hu-
Compar. millen conociendo lo que ſon. En las caſas de los no
bles, ſuelen ſe poner en los frontiſpicios, las armas y
blaſones que manifieſtan la nobleza de las tales ca-
4° ſas. Aſsi en los frontiſpicios, eſto es, en las frentes de
los ſeglares, ſe ponen las inſignias de ſu nobleza, y
las armas de que ſe pueden preciar, que ſon poluo
y ceniza, para que no ſe enſoberuezcan, y tambien
para que viendo las armas en la frontera de ſu ca-
ſa, que ſon el poluo de la ſepultura, y la ceniza de
la mor-

là mortalidad las reconozcan por suyas, y no se pier dan entre los trafagos del siglo. Acaece muchas vezes en los pueblos grandes perderse los niños, y para que no se pierdan suelen traer en el vestido vn letrero que dize cuyos son, y adonde moran. Assi pues la Iglesia pone vn letrero en las frentes de los fieles, para que se acuerden que son hijos del poluo, y de la ceniza, y que su casa es la tierra, y la sepultura adonde es justo que acudan, acordando se que es su perpetua morada y habitacion; para que con esta consideracion, no se pierdan en medio de la prosperidad, o aduersidad del siglo. *Compar.* L

Ruperto. Tiene por ventura otros prouechos la recordacion de la muerte corporal?

Basilio. Muy prouechosa es, para que el hombre sepa como ha de regir su vida. Los jumentos y los bueyes, con la cola se defienden de las moscas, y assi los hombres con la consideracion de su fin se deuen defender de las importunas tentaciones del mundo, carne y demonio. Las aues y peces con la cola se gouiernan, assi los hombres con la recordacion de su fin vltimo deuen regir y gouernar su vida. Por esto dixo el sancto Iob. Pregunta a los brutos, y ellos te enseñaran, y a las aues del cielo, y peces del mar, y ellos te mostraran a viuir. Vale tambien mucho la memoria de la muerte para hazer penitencia, por lo qual como oyesse el rey Ezechias que auia de morir comenco a llorar, y el rey de Niniue oyendo la amenaza del propheta que dezia, que dentro de quarenta dias auia de ser destruyda la ciudad de Niniue hizo penitencia. Sirue finalmente esta recordacion, para dessear y apetecer la vida eterna. Por esto el Apostol desseaua morir y estar con Christo, y muchos sanctos por alcançar la vida eterna se *Compar.* *Iob. 12. b.* M *Lib. 4. Reg. cap. 20. a.* *Ionæ 3. b.* *Philip. 1. d.*

ma ſe entregauan a la muerte de ſu voluntad, de los quales ſe dize, que ſu muerte es precioſa delante del diuino acatamiento.

Pſal. 115. A. *Ruperto.* Tratemos ya de la ſegunda muerte, que es la ſpiritual.

Baſilio. Eſſa es en dos maneras, vna es buena, y otra mala. La buena es, quando por la penitencia muere el hombre al peccado. Deſta muerte hablo Macrobio en el ſueño de Scipion, diziendo: que eſta muerte, no es otra coſa ſino vn menoſpreciar el alma eſtando en el cuerpo hoſpedada, los regalos y deleytes del cuerpo, y deſeſtimar las dulces aſſechanças de las cobdicias mundanas. Y el Apoſtol Sant Pablo eſcriuiendo a los de Roma, como a gente que eſtaua ya muerta al peccado, dize, no ſin grãde admiracion. Los que eſtamos muertos al peccado, como es poſsible que viuamos en el? Quiere el Apoſtol que el Chriſtiano eſte tan firme y tan perfecto, como ſino pudiera peccar, porque ſobreuiniẽdo la gracia de Dios por Chriſto, y reynando en noſotros por fee començamos a viuir a Dios, y a eſtar muertos al peccado, porque aſsi como aquel viue a Dios, que viue ſegun la voluntad de Dios, aſsi tambien aquel viue al peccado, que viue ſegun la voluntad del peccado, y aquel muere al peccado, que de todo en todo reſiſte al peccado, y ſirue a Dios muy de voluntad con ſu vida, offreciendo a Dios en agradable ſacrificio ſu alma y ſu cuerpo con todos ſus ſentidos. Eſte tal puede muy bien dezir con el Apoſtol. Viuo yo, mas no yo, porque viue en mi Chriſto, el qual mora en mi por gracia viuificante. A los que aſsi eſtan muertos llama Sant Iuan bienauenturados, aſsi como el Señor llama bienauenturados a los pobres de ſpiritu, a los hambrientos, y

[Margin notes: N (beside "otra mala"); *Macrobius.*; *Rom. c. 6. A*; *Gal. c. 2. D.*; *Apoc. cap. 14. C.*; *Matth. cap. 5. A.*; O (beside "bienauenturados")]

tos y a los que lloran y padecen persecuciones, no porque estas cosas sean felicidad y bienauenturança, sino porque son camino para ella, y medios para conseguirla, porque ella es vn estado perfectissimo de todos los bienes. Desta suerte los religiosos se llaman bienauenturados, porque la religion es vn camino cierto para entrar en la bienauenturança. Con estos muertos habla el Apostol, quando dize. Muertos estays, y vuestra vida esta escondida con Christo en la gloria, porque el mundo no la puede ver cubierta debaxo del habito de la penitencia, y mortificacion voluntaria. Exemplo admirable para entender esto, nos da todos los años la naturaleza, porque vemos, que los arboles en el inuierno pierden las hojas, la hermosura y frescura, que tienen en el verano, y guardan su vigor, virtud y fortaleza en el coraçon y rayz. Pues segun esto, si queremos considerar la vida de los religiosos y sieruos de Dios, y contemplamos su apparencia exterior, hallaremos que su virtud y fortaleza esta escondida en Christo, del qual les viene el frescor de la gracia, con que spiritualmente viuen en el inuierno deste siglo, hasta que venga el verano de la bienauenturança, en el qual se descubrira su verdor y frescura; y viuiran vida immortal los que parecian estar muertos en este siglo perecedero. Esta pues es la primera muerte spiritual, la qual se deue amar y dessear. La segunda muerte spiritual es mala, y assi se deue huyr, y es quando el alma se aparta de Dios por el peccado, porque entonces el alma esta muerta spiritualmẽte, porque carece de Dios, el qual es verdadera vida de nuestras almas. Y de tal suerte queda muerta, q̃ se haze el hombre indigno de llamarse hombre, porque

Colos. cap. 3. A.

Compar.

P

Q

perdio

perdio la racionalidad que le constituya en ser de
Psal. 48. tal, por esto dixo el propheta. El hombre estando en honra no lo supo conoscer, y por ello fue hecho semejante a los brutos. Y assi deue el hombre considerar la dignidad excellente de que goza, en tener adornada su alma de tres potencias tã nobles, como son memoria, entendimiento, y voluntad, y mirar que es viuo retrato de su Dios, y de sus manos fabricado, y que no deue matarla con sus vicios, porque a la tal muerte se le ha de seguir necessariamente la tercera muerte que es la del infierno, la qual sera para los que mataron sus almas con el peccado, vn frio intolerable, y fuego inextinguible, gusano immortal, hedor insuffrible, tinieblas palpables, açotes de atormentadores, horrenda vision de demonios, y desesperacion de todos los bienes. Alli aura muerte sin muerte, y defecto sin defecto, porque la muerte alli siempre comiença, y no puede tener fin. Y aunque los peccadores quieran en el infierno buscar muerte con que dar fin a su trabajo, no la hallaran. Y con razon huyra dellos, pues auiendo se les offrecido vida en este siglo, no la quisieron recebir, y de tal suerte moriran en el infierno, que siempre estaran viuiendo, y de tal suerte viuiran que siempre estaran muriendo, porque alli los atormentadores jamas se cansan, ni los atormentados jamas mueren. R

Ruperto. Si conforme es la culpa se deue dar la pena, siendo el peccado que el hombre comete culpa tẽporal, como se le sigue pena eterna.

Basilio. La declaraciõ dessa duda se puede colegir de la pena que fue impuesta a los hijos de Israel por su
Numerorũ cap. 14. f. desconfiança, porque despues que los exploradores vinierõ de ver la tierra de promissiõ, hablãdo Dios con

con Moysen les impuso vn año de pena, por peccado de vn dia. Si a cada vno de los peccadores Israelitas se les señala esta pena, con razō los que gastamos toda la vida, y todo el siglo peccando, deuemos temer grandemente, de que no sean bastantes todos los siglos para pagar la pena que por nuestros muchos y graues peccados merecemos. Puede se enten-
S der tambien vuestra duda con este exemplo. Si a vno le dan vna herida, o le quiebran vn huesso, cierto es, que semejantes cosas suelen succeder en espacio de vna hora: pero a penas se sanan con muchos tormentos y dolores. Passe pues nuestra consideracion del exemplo de las heridas del cuerpo a las del alma. Quantas vezes el alma pecca, tantas vezes es herida. Si Dios nos abriesse los ojos spirituales, facilmente veriamos quan herida de muerte queda el alma despues de la culpa mortal, mas asi como los que estan endemoniados, o freneticos, no sienten las heridas, porque carecen del vso de los sentidos naturales, asi nosotros enajenados de nosotros mesmos, y embriagados con los deleytes carnales, o con los otros vicios del mundo, no podemos sentir las heridas mortales, que peccando hazemos a nuestras almas. De lo qual se sigue, que aunque el peccado es tēporal y breue, con todo esso deue ser castigado con eterna pena, porque lo que fue breue en el tiempo y
T en la obra, fue largo por la voluntad pertinaz. Durā poco y cuestan mucho los contentos humanos, es breue lo que deleyta, y eterno lo que atormenta. El rey Lysimacho cercado de los Scythas, se entrego a sus enemigos por falta de agua, y auiendo beuido vn jarro de agua, dixo: O como he perdido mi reyno y mi libertad por causa de vn tan breue deleyte. Asi en el infierno los condenados tendran grande dolor y tri-

Compar.

Compar.

Compar.

y tristeza, viendo que por los breues contentos de la tierra estan apartados de la compañia de los sanctos del cielo, y vision beatifica de Dios, y entregados al poder de los demonios en tormentos eternos y muerte perpetua, la qual no veran ni gustaran los que menospreciando los contentos del siglo, y teniẽdo la hora de su muerte endereçaren sus obras en Dios, fin vltimo de todas las criaturas.

Ruperto. Auiendo ya visto las maneras que ay de muerte, conuiene que declareys de que muerte se trata en la oracion del Aue Maria, quando pedimos a la Virgen que ruegue por nosotros en la hora de nuestra muerte. V

Basilio. De la corporal, porque entonces tendremos vrgentissima necessidad de su ayuda y fauor, por razon del gran peligro que ay en aquella hora.

Ruperto. Por que el tiempo breue de la muerte se llama hora, y el tiempo de la vida que contiene muchas horas se llama, *nunc*, el qual es vn instante breue de tiempo? X

Basilio. Porque los trabajos de la vida presente por grandes que sean son tan leues, si los comparamos con el excessiuo que se padece en la muerte, que diremos muy bien, que todos ellos duran vn solo, *nunc*, que es vn instante, y el trabajo de la muerte vna hora, la qual contiene innumerables instantes.

Ruperto. Assi como es trabajosa para el hombre la hora de la muerte, assi es de mucho merescimiento padeciendo se por Dios. Porque quanto mas alto y leuantado es vn acto penal, tanto es de mayor merecimiento, si se padece por el diuino amor, y como en todos los actos penales no ay otro mas alto y leuantado que el de la muerte, porque entonces se diuide el alma del cuerpo, y se deshaze la harmonia y composicion

posicion del hombre, bien se sigue, que si el hombre en aquel tiempo se offrece a Dios en sacrificio de holocausto, que sin duda sera aquel acto muy meritorio. Y bien se puede entender quan terrible y dolorosa es la hora de nuestra muerte, pues con ella se corrompe nuestro cuerpo tan amado en la vida.

Basilio. Antes pienso yo, que por essa razon la hora de nuestra muerte, se puede llamar hora de nuestro gozo, pues con la corrupcion del cuerpo, se corrompe la misma muerte, y se destruye, no la substancia del cuerpo, sino nuestra mortalidad. Assi como quando se funde el metal para hazer del alguna statua, o figura, no dezimos que se destruye el metal, pues se haze por mejor, de modo semejante ha de succeder en nuestro cuerpo, y assi la hora en que por la muerte se ha de corromper, no se puede llamar hora de dolor; sino de gozo para el hõbre. En especial, que entonces el hombre con la muerte descãsa de los trabajos desta vida. Entonces a los que en su vida tuuieron tristeza se da cerueza, y a los que viuieron cõ amargura, se da vino, para que beuan, y se oluiden de sus fatigas y no se acuerden mas de sus dolores, porque los regalos del cielo no se dan a los que buscarõ los contentos terrenos y mundanos, sino a los tristes, que como peregrinos y aduenedizos en este mũdo, viuieron con mil afflictiones & tormẽtos. Estos tales en la hora de su muerte descansaran de sus trabajos, limpiar les ha Dios las lagrymas de sus ojos, y los acallara, diziendo. No aya mas hijos mios, no lloreys, que ya se han passado los trabajos y dolores del mundo, ya todo es gozo y alegria, ya no ay que temer las persecuciones del mundo, en paz eterna viuireys para siempre. Entonces los llamara el Señor a la cena de las bodas del cordero, y los vestira

Capit. *Prouerbiorũ cap. 13. A.* Y *Apoca. cap. 11. B.* *Apoca. ca. 19. B.*

Apoc. 6. c. vestira de blancas estolas, que es la librea de los cortesanos del cielo, y assistiendo en aquella eternidad ante el throno de Dios gozarã de ineffable gloria en compañia de los spiritus bienauenturados, entre los esquadrones de los sanctos mas resplandecientes que las estrellas, y choros de las Virgines, que cõ palmas de victoria, y guirnaldas de castidad siguen al esposo diuino, entonces finalmente reynaran en la bienauẽturança con el cordero de Dios, y el con ellos sin fin. Z

Pues si tanto bien nos haze la muerte en la vltima hora de nuestra vida, no es justo que aquella hora se llame hora de nuestra vida, sino hora de nuestra muerte, hora en que mueren para nosotros los trabajos temporales, y començamos a viuir con gozos eternos, hora de nuestra muerte, en la qual dexamos de viuir vida humana, y començamos a viuir vida Angelica, hora de nuestra muerte en que muere nuestro cuerpo, para que nuestra anima libre de las pesa-

Philip. 1. c. dumbres corporales viua sin temor de morir. Por esta razon el Apostol Sant Pablo, como tenia feruorosissimo spiritu, a la muerte llamaua ganancia, y lo es sin dubda, si el hombre entonces sabe ganar el cielo, offreciendo a Dios aquella agonia, y dando le gra-

Luc. 23. e. cias, porque concedio a los hombres tal medio para A poder ganar el parayso celestial, como le gano el buen ladron confessando su maldad, y offreciendo aquella pena en remedio de sus peccados. Y pues caminamos por el desierto desta vida a nuestra patria, que es el parayso celestial, demonos priessa, vamos corriendo con desseo de ver nuestra patria, nuestros padres y amigos. Grãde numero de conoscidos nos aguarda, padres, hermanos, hijos, deudos y parientes, seguros de su immortalidad, y cuydadosos de la nuestra. Grande alegria sera para los vnos, y para los otros

otros vernos, y abraçarnos con gozo singular, viendo que hemos ya escapado del naufragio que suele succeder en la hora de nuestra muerte.

Ruperto. Porque el tiempo en que Christo murio se llama hora de Christo, y el tiempo en que nosotros morimos se llama hora de nuestra muerte? *Ioan. 13. a*

B *Basilio.* En breues palabras aueys propuesto dos difficultades. Para enteder la primera deueys notar, que muchas horas tuuo el Señor que pudiera llamar suyas. Hora de Christo fue, quando fue concebido, quando nascio, quando fue adorado de los Reyes, quando disputaua con los Doctores de la synagoga, quando su rostro resplandecio como el Sol el dia de su gloriosa Transfiguracion, quando el padre eterno dio testimonio de su diuinidad desde el cielo: y finalmente, quando los hombres le quisieron alçar por Rey, y le confessaron por verdadero Propheta que Dios auia prometido al mundo, y a ninguna destas horas llamo suya, sino a esta solamente, en que auia de padescer por los hombres, y llamola suya, porque en ella auia de manifestar el entrañable amor q̃ nos tenia, pues con su muerte nos auia de dar vida. *Lucæ. 1. d.* *Luc. 2. a.* *Matth. 2. a.* *Luc. 2. g.* *Matt. 17. a* *Matth. 3. d.* *Ioan. 6. b.*

Ruperto. Segun esso, con mas conueniencia se puede llamar hora nuestra, que de Christo, pues en ella fuymos resuscitados de la muerte cõ su muerte, comprados con su sangre, desatados con sus prisiones, sanos con sus heridas, reficionados con sus trabajos, y con el tormento de la cruz trasladados al reyno de los cielos.

C *Basilio.* La hora en que Christo murio, no solo fue hora suya, sino nuestra tambien, y de los Iudios. Fue hora de los Iudios, porque el Señor les dixo: Esta es vuestra hora. En ella los hijos de la noche y de las tinieblas beuieron para su condenacion la sangre del *Luc. 22. f.*

Señor de que eſtauan ſedientos, y con los tormentos que le dieron, hartaron ſu rauia y furor. Fue hora nueſtra, porque en ella nos hizo el Señor muy ſingulares mercedes, porque no ſolo paſſò el miſmo al Padre, mas nos abrio camino para que noſotros paſſaſſemos al miſmo Padre. Hora nueſtra fue, pues en ella nos libro de la tyrannia del demonio, dando nos libertad de hijos de Dios. Hora nueſtra fue, porque en ella muriendo, deſtruyo nueſtra muerte, y aplacò al eterno Padre con ſu ſangre. Hora nueſtra fue, pues en ella perdono nueſtros peccados, cauſa de todos los males, y los arrojo en el profundo mar. Y aſsi fue hora nueſtra, hora de ſalud, hora de redempcion. Y finalmente hora en que fuymos reſtituydos a la antigua dignidad que por el peccado auiamos perdido: pero mas propriamente ſe puede dezir hora de Chriſto que de otros. Y la razon es, porque mucho mejor ſe puede dezir, que es hora de aquel que apetece la muerte por amor, que de aquel que da la muerte por odio, y rãcor. Mucho mejor ſe puede dezir, que es hora de aquel que haze merced muriendo por ſu immenſa bondad, que de aquel que conſtreñido por neceſsidad, recibe el beneficio que reſulta de la tal muerte: y por eſto el Señor la llamò hora ſuya. Los dolores y tormentos fueron ſuyos, y los prouechos fueron nueſtros.

Mich. 7. d. D

Ruperto. Cierto es, que la paſsion del Señor duro muchas horas, como ſe llama vna hora?

Baſilio. Porque eſta es la fuerça del diuino amor que muda los nombres a las coſas, y haze a los que aman que vnas les parezcan otras, y aſsi los dolores y tormentos que el Señor auia de padecer, no los llamo con eſtos nombres, ſino con otros, vnas vezes los llamaua baptiſmo, y otras caliz, y por eſto el E

miſmo

mismo amor hizo que el tiempo muy largo de su passion le llamasse hora, y hora suya, porque era hora de la manifestacion de su grande amor que al mũdo tenia. Mas el tiempo en que nosotros hemos de passar desta vida, llama se hora de nuestra muerte. Lo primero, porque asi como la hora en que Christo passo desta vida se llamo hora de Christo por el bien que nos hizo en ella, asi segun su manera, la hora en que nosotros hemos de passar desta vida se llama hora de nuestra muerte, por el bien que en tal hora nos haze la muerte, pues por ella passamos a la vida. Lo segundo, llama se aquel tiempo hora de nuestra muerte, que quiere dezir, hora de nuestro fin, porque entonces se pone fin a nuestros dias, y termino a nuestra vida temporal. Y de tal suerte es este fin, que nunca jamas el hombre sera visto con esta cõdicion de suerte mortal. Lo tercero, porque asi como el que haze vna cuenta, al fin pone la summa de todo lo que monta, de la misma suerte la hora final de nuestra muerte, es como vna summa y epilogo de todos los trabajos por grandes que sean, que se pueden auer padescido en todas las horas de la vida. Y asi dixo el Philosopho, que la muerte es la mas terrible de todas las cosas terribles. Como quien dize: la muerte es la summa de todos los trabajos por terribles que sean, es en fin hora de nuestra muerte. Lo quarto, porque aunque cada vna de las horas en que viuimos, se puede llamar hora de nuestra muerte, pues en cada vna dellas viuiendo dexamos de viuir, y prolixamẽte morimos, cõ todo esso, porq̃ en la vltima hora de la vida humana, muestra principalmente la muerte el dominio q̃ tiene sobre nosotros, y triũpha entõces de nosotros rindiẽdo nos a sus pies, por esto se llama hora de nr̃a muerte.

Marc. 10. f. *Matt. 20. e* *Philosophus*

F

Ruperto. Dezid agora, como la hora de nuestra muerte se puede llamar hora nuestra.

Basilio. La razon primera es, porque en aquella hora consiste todo el negocio de nuestra saluacion, o condenacion, porque si la muerte nos halla en buen estado, sera la muerte principio de nuestra vida, y si en peccado la muerte temporal sera principio de la eterna. La segunda es, porque en aquella hora podemos tener tanto dolor de auer offendido a Dios, que por ello consigamos perdon de nuestros peccados. G

Ruperto. Esta vltima razon consideran, los que para entonces dilatan el hazer penitencia, y el conuertirse a Dios: porque asi como el hombre hasta entõces puede peccar, asi hasta entonces puede alcançar perdon de sus peccados por la diuina misericordia, la qual vence toda malicia.

Basilio. Essa penitencia tardia muy pocas vezes es verdadera y prouechosa, porque no puede auer distincta y sufficiente displicencia de los peccados cometidos, por razon de que el vehemente dolor en la parte sensitiua (qual communmente tienen los que estan en semejante articulo de la muerte) impide en el penitente el vso de la razon, por lo qual no puede tener entera deliberacion de sus peccados. Esto affirma el glorioso Augustino diziendo: Si alguno puesto en la extrema necessidad de su enfermedad, quisiere recebir penitencia, y la recibe, y luego se reconcilia, y asi se parte desta vida, digo que no le negamos lo que pide, mas no presumimos que va bien desta vida. Si va seguro o no, yo no lo se. Podemos dar le penitencia, y no seguridad. Por ventura este tal condenarase? mas no digo que se saluarà. Quieres salir de duda? haz penitencia mientras estas sano, y si asi lo hazes, digo que estas seguro, porque heziste H

D. Augus. & refertur in de pœnitẽtia dist. 7. in principio.

peniten-

penitencia, quando pudiste peccar, pero si quieres hazer penitencia, quando ya no puedes peccar, los peccados te dexaron, y no tu a ellos. En lo qual se manifiesta, quanto importa hazer penitencia en el tiempo, que el hombre tiene salud para poder la hazer, no dilatando la de oy para mañana, porque como dixo Ouidio: *Qui non est hodie, cras minus aptus erit.* *Ouidius.* El que oy no esta dispuesto, menos lo estara mañana, y esta es la razon, porque Prospero Aquitanio auisa a los peccadores, que no dilaten de vn dia para otro la penitencia diziendo: *Prosper Aquitanius.*

I

Hic properent sontes peccati abrumpere nodos,
Ante diem mortis, dum locus est veniæ.
Quid iuuat in longum causas producere morbi?
Quid dubium expectat cras hodierna salus?

Dense priessa los peccadores a romper los laços de sus peccados antes del dia de la muerte, pues ay lugar de perdon. De que sirue dilatar tanto las causas de la enfermedad? El que tiene cierto el dia de oy, para que aguarda al dudoso e incierto dia de mañana? Y asi son dignos de reprehension los que entonces dessean apartarse de su maldad, quando dessean apartarse de la vida, de suerte que primero se les llega en alguna manera el fin de la vida, que del peccar, y por esto no curan de hazer penitencia, quando pueden, y asi vienen a ser sepultados con sus maldades. Los Antiguos pintauan a la penitencia desta suerte. En el templo de la diosa Vesta estaua vn hombre armado de punta en blanco, en el yelmo tenia vna letra, que dezia asi. Anchora soy, que salua y fortifica a los hombres contra las
L olas y tempestades del peccado. En el escudo tenia otra letra que dezia: Tomad todos la cruz de la penitencia, porque yo soy el camino de la gra-

cia, que guia a la puerta de la patria. En la loriga tenia esta letra: El hombre que me desamparara, no se rige por razon, porque yo soy la puerta de salud y vida. Cosa marauillosa, como los antiguos tenian por cierto, que la penitencia en vida era necessarissima, y es assi que los que en vida la hazen, son señores de si mesmos en la hora de su muerte, y con razon la pueden llamar suya, lo qual no pueden hazer los que desamparan en vida la penitencia, a los quales dize el Spiritu sancto. No querays ser necios, guardaos de morir en tiempo no vuestro. Solemos dezir quando vno tiene mucho que hazer, y poco tiempo, que le falta tiempo. Si todas las cosas que el hombre auia de hazer en todo el discurso de su vida, las reserua para hazerlas en la hora de la muerte, sin duda le faltara tiempo, y assi dize muy bien el Spiritu sancto. Hombre no seas necio, dias tienes en que hazer penitencia, necessario es mucho tiempo para borrar con la penitencia muchos peccados, y si la differes al fin de tu vida, moriras en tiempo no tuyo, por que la hora de tu muerte no sera tuya, solamente se puede dezir de los justos, que mueren en tiempo suyo, y en hora suya, porque en aquel tiempo, y hora de su muerte hazen lo que quieren, por estar ya desoccupados y desuiados de los estoruos del mundo, y dispuestos para caminar al cielo por la penitencia que en vida hizieron.

Ecclesia. 7. c

M

Comp.

Ruperto. Si es tan suya de los justos la hora de la muerte, como la temen tanto segun los muchos exemplos que en la sagrada Scriptura dan dello testimonio?

Eccles. 9. a. *Basilio.* Temen los justos por la estrecha cuenta que han de dar a Dios, y porque no saben si son dig-

nos

nos de amor, o aborrecimiento, temen de apartarse de Dios para siempre, y como el vltimo apartamiento se haze en la hora de la muerte, por esto temen tanto aquella vltima hora, por estar inciertos de la eternidad que les ha de caber, si ha de ser de gloria, o tormento. Asi temia Dauid quando dezia. No entres señor en juyzio con tu sieruo, porque ninguno de los viuientes, por mas sancto que sea, se podra justificar en tu presencia. Esto consideraua el glorioso Augustino, quando dezia. Ay de la vida, aunque sea loable si la juzga Dios sin misericordia. Cuentase en las vidas de los padres del yermo, q̃ vno dellos llamado Agathon, varon de grande sanctidad y entereza de costumbres y vida, estando en el articulo de la muerte, començo a temer y a temblar, y sus discipulos que alli estauan, sabiendo bien la innocencia de su vida, no sin grande admiracion le preguntaron la causa de su temor, a los quales respondio. Estoy tẽblando de temor, porque considero que son muy differentes los juyzios de Dios de los juyzios de los hõbres, porque muchas vezes delante de sus diuinos ojos es feo y torpe, lo que delante de los ojos humanos es de grande precio y estima.

Psal. 142. a

D. Augusti. super Psal. 129. & in concione super obitũ suæ matris Monicæ.

Ruperto. Si tanto teme la innocencia, quanto mas deue temer la malicia, y si tanto temẽ los justos, quãto mas deuen temer los peccadores?

O *Basilio.* Antes los peccadores no temen, porque piẽsan que la muerte esta muy lexos, y que quando llegue les ha de mostrar vn rostro muy placentero y agradable. Este pensamiẽto tenia el impio Balan quãdo dezia. Mi muerte sea como la de los justos. Asi los peccadores viuen peruersamente y quierẽ morir como sanctos, mas su fin sera segun sus obras. Lo que el hombre sembrare, esso cogera. El que sembrare

Numerorũ. 23. b.

 en ben-

2. Corint. 9 B. Galat. cap. 6. B. en bendicion, cogera fructo de bendicion, y el que en carne, de carne cogera corrupcion.

Ruperto. Como el peccador oyendo tratar de la muerte y del juyzio final, no teme la hora de su muerte?

Basilio. El peccador, como se entretiene en esta vida con las occupaciones mundanas de contento y deleyte, admite con pesadumbre la memoria de cosas tristes, y asi no gusta de oyr tratar de la muerte pessima de los impios. Confia en la misericordia de Dios para peccar con mas libertad, y por esto le es muy amarga la memoria y recordaciõ de la muerte, mas quando su anima se aya de arrancar del cuerpo para parecer ante el tribunal diuino, y recebir lo que no podra mudar jamas, que es sentencia de vida o muerte eterna, entonces sera el templar y el temer de la iusticia de Dios. Quando el ladron esta en la carcel no tiene mucha pena, mas quando le quieren sacar para la horca, entonces teme: y asi quando aya de salir el alma del peccador de la carcel del cuerpo, para yr al fuego que arde siempre, y no consume jamas, entonces començara el miedo y temor, y por esto dezia Lucrecio. *AEternas quoniam pœnas, in morte timendum.* P

Comp.

Lucretius.

En la muerte se deuen temer las penas eternas, porque en aquella vltima hora se acordara de todas las maldades y peccados de la vida passada, entonces se le offreceran a la memoria los perjuros, las mentiras, los rancores, las injurias, los stupros, los adulterios, los robos, y finalmente todos los peccados, que el hombre cometio, se haran vn esquadron, y acometeran al coraçon del triste peccador Q y miserablemente le despedaçaran: y quien mas entonces le atormentara, sera el immundo y torpe

vicio

vicio de la carne, el qual mostrara en aquella hora de la muerte differente rostro, que mostraua antes. Primero lleuaua delante de si el deleyte, y escõdido el aguijon de la remordiente consciencia, ya el deleyte se passo, solo queda el aguijon que remuerde la cõsciencia, y atormenta el alma: Semejante es esto al vino, que el mundo da a beuer a sus seguidores en el caliz dorado de Babylonia; que en el principio trae consigo vna engañosa dulçura, y en el fin da al que lo beue amarguissimas hezes. Por esto dezia el Spiritu sancto: No pongas los ojos en el rojo vino, quando su color resplandece en el vidrio, entra blandamente; mas en el fin mordera, como culebra; y derramara como Regulo su ponçoña. Passara se el contento, y quedara el tormento. Y los peccados que en la vida parecian leues al peccador, en la hora de la muerte le pareceran grauissimos. Vn madero en el rio facilmente le trae vn hombre de vna parte a otra, mas en llegandole a la orilla para sacarle de alli son necessarias muchas manos, asi todo peccado parece leue al hombre, mientras anda en el mar deste mundo, mas en llegando al puerto, y a la hora de la muerte, se descubre el peso y grauedad que tiene, y quanto mas graues son los peccados, tanto mas affligen entonces al peccador, y asi no es mucho que pues en vida no tuuo temor, le tenga grandissimo en la hora de la muerte. Exemplo tenemos en el impijssimo Antiocho Rey de Asia, que puesto en la hora de su muerte, le atormentaua la memoria de los peccados, que sin temor auia cometido en la vida, y por esto dezia a sus amigos: Ay de mi, a que desuentura he venido, y para quanta tristeza nasci? Acuerdo me aora de los males, que hize en Ierusalem, y entiendo que por ello muero

Apoc. c. 17. B.

R. *Prou. c. 23. D.*

Comp.

Lib. 1. Machab. 6. b.

muero con tanto dolor y fatiga. En este exemplo se puede considerar lo que puede padecer vn triste peccador en la hora de su muerte.

Ruperto. Si el peccador en aquella hora se conuierte a Dios, y humilmẽte pide perdon y misericordia, no dexara de tener effecto su peticion? S

Ierem. 2. f. *Basilio.* A esso responde el señor por el propheta, y dize: En el dia de la affliction me llamaran, diziendo: Señor leuantate, y libra nos. Sobre lo qual dize el *D. Hieron.* diuino Hieronymo: Desuergonçada peticion es en *Super Ieremiam. lib. 1.* tiempo de la necessidad y angustia pedir socorro, a quien en la prosperidad menospreciaste. Muy mal se halla en la aduersidad el fauor, que no se busco en tiempo de paz. Es compellido y forçado el peccador a pedir misericordia y perdon, no por el dolor y pesar que tiene de los peccados, que en vida cometio, sino por el peligro en que se vee en la hora que tiene presente de su muerte. Mas es indigno de recebir consuelo en aquella hora, el que en vida no penso que se auia de morir, y porque quando pudo no quiso aprouechar se de la misericordia de Dios; T por esso quando quiso, no pudo: y assi desampara Dios muchas vezes los ruegos de aquel, que en la tranquilidad no obedecio a sus preceptos. Por esto es gran cordura preuenir en vida con buenas obras el trabajoso transito de la hora de nuestra muerte.

Comp. Si Dios con certissima reuelacion te reuelasse, que antes de tu muerte auias de verte en vn grandissimo peligro, y que ninguno de los mortales, sino solo vn hombre, te auia de poder fauorecer, cierto es que sabiendo tu que hombre auia de ser este, que auias de procurar grangearle todo lo possible, offreciendo te a su seruicio, y echando te a sus pies, todo esto para tenerle propicio para el tiempo de

po de la necessidad. Cosa certissima es, qu has de morir, y que te has de ver en el maior conflicto, que jamas te viste, en peligro tan grande, que ni los medicos, ni los hijos, ni los amigos, ni los parientes, ni la hazienda, ni aun los Principes de la tierra, a cuyos pies se rinden todos los hombres, te podran fauorecer, de todos estaras desamparado,
V la misericordia de Dios sola podra assistir contigo y consolarte, y hazer que tu partida sea facil y suaue, y lleuarte despues de tu partida a la felicidad eterna. Siendo esto assi, justo sera, que aora procures con todo studio grangear la voluntad deste diuino Señor siruiendo le con grande alegria en todos sus mandamientos para tener le propicio en vn tan peligroso transito. Para esto es cosa importantissima que aora y en la hora de nuestra muerte nos fauorezcamos del auxilio de los sanctos, que, como amigos de Dios, alcançaran mucho de su Magestad, y en especial de aquellos con quien tenemos particular deuocion, y sobre toda manera deuemos acudir a la Virgen soberana, y reyna de todos los sanctos, que como madre de Dios es poderosa para alcançar de su hijo y nuestro Dios gracia y misericordia. Por esto la Iglesia Catholica llamandola madre de gracia y de misericordia, porque es madre del autor de la gracia y misericordia, y implorando su fauor dize: Defiende nos, Señora, de nuestro enemigo, y recibe nuestras almas en la hora de nuestra muerte. Y en la conclusion de la oracion del *Aue Maria*, dize la mesma Iglesia, hablando humilmente con la bendita Virgen: Sancta Maria madre de Dios ruega por nosotros peccadores aora, y en la hora de nuestra muerte. Esta oracion deuen traer todos los fieles muy frequen

frequentemente en ſu boca, rezando roſarios y coronas a eſta bendita Virgen, confiando que por ſus grandes merecimientos y ruegos piadoſos han de conſeguir gracia aora, y en la hora de la muerte remiſsion de ſus peccados, y deſpues gloria eterna en compañia de los bienauenturados, en el reyno de los cielos para ſiempre.

Cap. vltimo, En que ſe declara eſta palabra, AMEN.

Ruperto.

YA que aueys reſpondido a las difficultades, que acerca de la oracion del *Aue Maria* os he propueſto, reſta que declareys algunas, que ſe me han offrecido acerca deſta palabra, AMEN, y la primera es. Porque los interpretes, aſsi Griegos, como Latinos, traduziendo el Sancto Euangelio de Griego en Latin, ſe dexaron algunos nombres Hebreos por traduzir, como ſon AMEN, *Halleluia*, y *Maranata*, y otros muchos, pues traduxeron *Golgotha* caluarię locus, *Sabactani*, reliquiſti me. *Abba* pater, y otros ſemejantes?

Baſilio. A eſſo ſe puede reſpõder. Lo primero, que la Igleſia Romana conſta de dos pueblos, Hebreo y Griego, y para que entre noſotros permanecieſſe ſiẽpre la memoria de ambos a dos, ſe refieren muy frequentemente en la Igleſia ſus vocablos en ſu proprio y natiuo idiomate, ſin alguna declaracion. Lo ſegundo, porque como la primitiua Igleſia tuuo principio de los Hebreos, no conuino innouar

coſa

cosa alguna que fuesse scandalosa para los fieles, sino que lo dexassen estar, como el Apostol Sant Pablo y
Y los demas Apostoles lo auian enseñado, y como despues se dilato el Sancto Euangelio por todas las gentes, no se pudo immutar lo que ya estaua recebido. Lo tercero, no se atreuio interprete alguno, ni Griego, ni Latino, a interpretar esta palabra AMEN, por la reuerencia del Saluador, que muchas vezes vso della para confirmar la verdad que predicaua. Lo quarto, para que esta palabra AMEN, tuuiesse mayor authoridad, quedando se sin declaracion, y si se declarara, pudiera ser que viniera a ser tenida en poco.

Ruperto. Porque el Euangelista Sant Ioan, solo duplica esta palabra diziendo, AMEN, AMEN, lo qual no hazen los otros Euangelistas?

Basilio. La razon es, porque los otros tres Euangelistas principalmente tratan de las cosas que pertenecen a la humanidad sanctissima del Señor, las quales como son mas faciles de creer, requieren menor affirmacion: pero S. Ioan trata principalmente de las cosas que pertenecen a la diuinidad de Christo, las quales tienen necessidad de mayor affirmacion, por ser occultas y remotas del conocimiento de los hõbres.

Z *Ruperto.* El Señor para que duplicaua esta palabra diziendo, AMEN, AMEN?

Basilio. Vsaua el Señor desta palabra como de juramento, y assi le duplicaua, para mostrar mas la firmeza de su doctrina. Y en esta manera de jurar, daua a entender que era Dios. Porque los hombres juran por sus mayores, como lo enseña el Apostol Sant Pablo a los Hebreos, mas Dios como no tuuo mayor, jurana en tiẽpos passados por si mismo: y auiendo se ya hecho hõbre, su juramẽto es AMEN, AMEN, *Hebr. 6. d.* *Genes. 22. c.*

que

que quiere dezir, en verdad, la qual es el mismo Christo, como lo dixo por S. Ioan: Yo soy verdad. Y asi en jurar AMEN, AMEN, jura por si mismo, siguiendo en esto su antigua costumbre de jurar por si mismo antes que se hiziera hombre. *Ioan. 14. a.*

Ruperto. Que otras significaciones tiene esta palabra AMEN?

Basilio. Vnas vezes se pone en lugar de aduerbio, y significa, Fiel y verdaderamente, segun parece en muchos lugares del sancto Euangelio, adonde se dize, AMEN dico vobis. Otras vezes se pone en lugar de nombre, como en el Apocalypsi cap. 3. Hęc dicit AMEN testis fidelis & verus. En este lugar AMEN, segun la exposicion de Ruperto Abbad, se refiere a la misma verdad, y asi dize: Estas cosas dize AMEN, esto es, la verdad dize esto, la qual no puede ser engañada, ni ignorar cosa alguna, y para mayor declaraciõ se llama testigo fiel y verdadero, verdadero en prometer, y fiel en cumplir: y asi se descubre aqui vn grande mysterio, y es, que conuino que el juez de todos los siglos fuesse Dios y hõbre: Dios que desnudamente conociesse todas las cosas, aun lo mas escondido de los coraçones, y hombre que diesse testimonio de que es asi verdad. Y por esto dixo el mismo: Yo soy juez y testigo. Y asi con razon se llama AMEN, verdad, testigo fiel y verdadero. Otras vezes esta palabra AMEN, se pone en lugar deste verbo, Fiat, que quiere dezir, haga se: como quando se dize en el fin de vn Psalmo, Fiat, fiat, que es lo mismo que AMEN, AMEN. Y en esta accepcion se pone en fin de todas las oraciones, como parece en el fin desta del Aue Maria: y quiere dezir, Amen Fiat, haga se lo que en la oracion se ha pedido. Y en esta palabra, AMEN, quando asi se pone en el fin

Apoc. 3. c. *Rupertus Abbas.* *Ierem. 29. f.* *Psalm. 40.* A B

el fin de la oracion, ſe manifieſta el deſſeo que tiene el que haze la tal oracion, de que ſe cumpla lo que en ella pide.

Ruperto. Que officio, virtud, y efficacia tiene AMEN, quando ſe pone en el fin de la oracion?

Baſilio. Lo primero concluye la oració, y es como ſello della: porque aſsi como con el ſello ſe cierra la carta, aſsi con eſta palabra, AMEN, ſe cierra la oracion. Lo ſegundo, recoge la intencion, porque quando ſe dize, AMEN, la intencion recoge ſummariamente lo que en la oracion ſe ha pedido. Y ſi por la fragilidad humana ha dexado el entendimiento de tener actual attencion, rebuelue la intenció ſobre toda la oracion diziendo, AMEN. Lo tercero, es ſeñal de que ſe ha oydo la oracion, ſi ſe ha hecho como ſe deue hazer, y con las códiciones que ſe requieren. Demas deſto, es de grandiſsima efficacia eſta palabra, AMEN, que quiere dezir, Fiat, haga ſe, porque con ella el Padre eterno por el Verbo diuino, y en virtud del Spiritu ſancto crio todas las coſas. Dixo Dios: Haga ſe la luz, y fue hecha la luz. Dixo tambien: Haga ſe el firmamento, y fue luego hecho. Con eſta palabra, AMEN Fiat, fueron hechas todas las coſas. Finalmente con eſta palabra, AMEN Fiat, eſtando noſotros perdidos, el miſmo Dios nos reparò, quando la ſancta Virgen dixo al Archangel, Fiat mihi ſecundùm verbum tuum. Haga ſe, o cumpla ſe en mi eſſo que dezis. De poco ſirue, Señor y Dios mio, que yo diga en mi oracion, AMEN Fiat, deſſeando que ſe haga lo que pido, ſi vos no dezis, AMEN Fiat, mandando que ſe haga lo que yo deſſeo. Que palabra tan ſaludable ſeria para mi vn AMEN, vn Fiat vueſtro? Palabra de omnipotencia, de marauilloſa virtud, y

Compar.

D

Geneſ. 1. a.

Luc. 1. c.

efficacia.

efficacia. Ea, mi buen IESVS, Verbo del eterno Padre, concebido en las entrañas de la Virgen vuestra madre, por operacion del Spiritu sancto, cumplid mi oració, dezid AMEN, dezid, Fiat, dezid me a mi lo que dixistes a la Gentil Syrophenissa: Fiat tibi sicut vis. Haga se lo que quieres. O IESVS dulce amor mio, dulce AMEN, dulce verdad, dulce palabra, Fiat, fiat mihi secundùm verbum tuũ: Fiat AMEN. Haga se lo que vos mandays según vuestra palabra: y haga se lo que yo desseo, que es nunca apartar me de vos, y estar perpetuamente en vuestra compañia, gozando siempre de vuestros diuinos fauores en las moradas celestiales de la gloria. FIAT, AMEN.

Matt. 15. c.

Omnia Sanctæ Romanæ Ecclesiæ subiecta pedibus sunto.

LAVS DEO.

TABLA DE LOS
autores, con cuyos pareceres se confirma lo que en este libro se trata.

A

Adilon.
Alberto.
Alexandro de Hales.
Alexandro Aphrodiseo.
Sant Ambrosio.
Sant Anselmo.
Sant Antonino.
Aretha.
Aristoteles.
Sant Augustin.
Sant Athanasio.
F. Alonso de Orozco.

B

Sant Basilio.
R. Barachias.
El venerable Beda.
Sant Bernardo.
Sant Buenauentura.

C

Catechismo de Pio V.
Cesar de Vicenza.
Ciceron.
Sant Cypriano.
S. Cyrillo Alexandrino.
S. Cyril. Ierosolymitano.
Sant Chrysostomo.
Clemente Alexandrino.
Concilio Niceno.
Concil. Constantinopol.

D

Demetrio Phalerio.
Democrito.
F. Diego de stella
Diogenes en Laertio.
S. Dionysio Areopagita.
F. Domingo de Soto.
Dugo Philonio.

E

Egysipo.
Sant Epiphanio.
Epitecto.
S. Eusebio Emisseno.
Euthymio.

G

Sant Gregorio Magno.
S. Gregorio Nazianzeno.
S. Gregorio Niseno.
Graciano.
Glossa Ordinaria.
Glossa interlineal.

H

Hector Pinto.
Herodoto.
Sant Hieronymo.
S. Hilario Pictauiense.
Horacio.
Hugo Cardenal.

R Sant

I

Sant Illefonſo.
Sant Iuan Damaſceno.
F. Iuan Duns Scoto.
F. Iuan Fero.
Ioſepho.
Iuan Maria Berrato.
F. Iuan de la Fuente.
Iuan Gerſon.
R. Iodæ.
Sant Ignacio.
Sant Iuſtino Martyr.
Sant Iſidoro.
Iſidoro Clario.
Sant Ireneo.

L

Lucrecio.
Ludulpho de Saxonia.
Luys Viues.
F. Luys de Granada.

M

Manilio.
F. Mathias Doringo.

N

Nicephoro Calixto.
F. Nicolao de Lyra.

O

Origenes.
Ouidio.

T A-

TABLA DE LAS autoridades de la ſagrada Scriptura, que ſe declaran en el diſcurſo deſte tratado ſobre el *Aue Maria.*

GENESIS.

Cap.1. *IN principio creauit Deus cælum & terrã.ca.4. alphabeto.8.lit.P.*
Dixit Deus, Fiat lux, & facta eſt lux. ibidẽ,& cap.vlt.alphab.20.lit.C.
Diuiſit aquas quæ erant ſub firmamento, cap. 2. alphab.4. lit.O.
Fecit Deus duo luminaria magna.cap.2.alphab.4.lit.Y.
Creſcite *& multiplicamini.ca.5.Alphab.9.lit. D.*
Cap.2. *Formauit hominem de limo terræ, cap.9.alphab.14.lit.S.*
Non eſt bonum hominem eſſe ſolum,cap.1.alphab.1.lit.V.
Quacunq; hora comederis morieris,cap.12.alphab. 18.lit.B.
Cap.3. *Nequaquam moriemini,cap.1.alphab.1.lit. E.*
*Scit enim Deus quod in quocunq; die comederitis ex eo, aperientur oculi veſtri,cap.1.alphab.1.lit.*D.*& cap.3.alphab.6.lit.B.*
Mulier quam dediſti mihi ſociam,cap.9.alphab.13.lit.Q.
I*nimicitias ponam inter te & mulierem,c.2.alphab.4.lit.E.*
In dolore paries filios tuos,cap.5.alphab.10.lit. Z.
Puluis es,& in puluerem reuerteris,ca.12.alpha. 18. lit.G.
Fecit Deus Adæ & vxori eius tunicas pelliceas, cap.12.alphab.18.lit.D.
Cap.5. *Omne tempus Adam,anni nongenti triginta,ca.11. alphab. 16.lit.X.*
Cap.6. *Ego diſperdam eos cum terra,cap.1.alphab.2.lit. X.*
Cap.7. *Factum eſt diluuium ſuper terram,cap.3.alphab.5.lit.Z.*
Cap.8. *Non inuenit columba, vbi requieſceret pes eius,c.2.alpha.5. lit.D.*
C*oruus non eſt reuerſus donec ſiccarentur aquæ.cap.9. alphabeto 14.lit.B.*
Cap.9. I*nhabitet in tabernaculis Sem,cap.7.alphab.11.lit. P.*

12 Egredere de terra tua, cap. 3. alphab. 6. lit. O.
15 Cumq; sol occumberet sopor irruit super Abraham, capit. 1. alphab. 1. lit. I.
Generatione quarta reuertentur huc, cap. 9. alphab. 14. lit. S.
18 Loquar cum sim puluis & cinis, cap. 2. alphab. 4. lit. P.
Si inuenti fuerint ibi decem, non delebo, cap. 3. alphabeto 7. lit. M.
19 Festina quia non potero facere quicquam donec egrediaris, cap. 3. alphab. 7. lit. N.
20 Oratione Abrahæ sanauit Deus Abimelech, cap. 10. alpha. 15. lit. X.
21 Agar leuauit vocem suam, & fleuit, cap. 2. alphab. 4. lit. X.
22 Vade in terram visionis, cap. 7. alphab. 11. lit. Z.
Expectate hîc cum asino, ego & puer illuc vsque properantes, cap. 4. alphab. 7. lit. X.
In monte Dominus videbit, cap. 7. alphab. 12. lit. B.
Per me metipsum iuraui, cap. 13. alphabet. 19. lit. Z.
Benedicentur in semine tuo, omnes gentes, cap. 1. alphab. 2. lit. X. Y. cap. 6. alphab. 10. lit. O.
25 Abraham dedit Isaac cuncta quæ possederat, ca. 3. alphab. 6. lit. M.
28 Non est hîc aliud nisi domus Dei, cap. 7. alphab. 12. lit. B.
Scalam vidit Iacob, cap. 7. alphab. 11. lit. R.
37 Iacob scisis vestibus indutus est cilicio, cap. 2. alphab. 4. lit. Y.
39 Mulier molesta erat adolescenti, cap. 3. alphab. 6. lit. S.
48 Dabo tibi partem vnam extra fratres tuos, cap. 2. alphab. 5. liter. G.
49 Tu Ruben primogenitus meus, cap. 9. alphab. 14. lit. C.
Omnipotẽs benedicat tibi benedictionibus cæli desuper, cap. 5. alphab. 9. lit. A.

EXODI.

Cap. 3. Hoc habebis signum quod miserim te, c. 9. alphab. 13 lit. M.
4 Primogenitus meus Israel, cap. 9. alphab. 14. lit. F.
6 Accepit Aaron vxorem Elisabeth filiam Aminadab, cap. 1. alphab. 2. lit. S.
8 Percusit puluerẽ, & facti sunt ciniphes, ca. 3. alphab. 6. lit. X.
12 Non comedetis ex eo crudum, cap. 7. alphab. 12. lit. E.
13 Armati ascenderunt filij Israel de terra Ægypti, cap. 3. alphab. 7. lit. L.

Domi-

Dominus præcedebat eos in columna nubis & ignis, capite. 2. alpha. 4. lit. D.
14 *Quid hoc facere voluisti vt educeres nos ex Ægypto, cap. 3. alphab. 6. lit. Y.*
Cum extendisset Moyses manum suam super mare, capit. 1. alpha. 3. lit. I.
15 Cecinit Moyses & filij Israel carmen Domino, ca. 1. alph. 3. lit. I.
17 *Moyses habens virgam Dei in manu sua superauit Abimelech, cap. 10. alph. 16. lit. F.*
18 *Erit Dominus tecum, cap. 4. alpha. 8. lit. X.*
20 *Non habebis Deos alienos coram me, cap. 4. alphab. 8. lit. C.*
23 *Seruietis Domino Deo vestro, vt benedicam panibus tuis, ca. 5. alpha. 9. lit. E.*
25 *Tollant mihi primitias, cap. 2. alpha. 4. lit. P.*
26 *Inseretur velum per circulos, cap. 7. alph. 12. lit. D.*
32 *Dimitte me vt irascatur furor meus contra eos, & deleam eos, cap. 1. alph. 2. lit. X.*
35 *Separate apud vos primitias Domino, cap. 2. alphab. 4. lit. P.*
Ad faciendum in auro, cap. 5. alpha. 9. lit. H.
36 *Nec vir, nec mulier quicquam offerant vltra, cap. 2. alphab. 4. lit. Q.*

LEVITICI.

Ca. 22. *Oues non immolabuntur vna die cum fœtibus suis, capite 2. alph. 5. lit. F.*
23 *Sumetis vobis die primo fructus arboris pulcherrimæ, cap. 6. alphab. 10. lit. S.*

NVMERI.

Cap. 7. *Primo die obtulit Naason de tribu Iuda, cap. 1. alphabeto 3. lit. L.*
11 *In mentem nobis veniunt cucumeres & pepones, cap. 3. alph. 6. lit. Y.*
14 *Annus pro die imputabitur, cap. 12. alpha. 18. lit. R.*
19 Separamini de medio congregationis huius, vt eos repente disperdam, cap. 3. alph. 7. lit. M.
23 *Moriatur anima mea morte iustorum, cap. 12. alph. 19. lit. O.*
24 *Orietur stella ex Iacob, cap. 2. alpha. 4. lit. I.*
36 *Omnes viri ducent vxores de tribu & cognatione sua, cap. 1. alpha. 2. lit. P.*

Ne commisceatur possessio filiorum Israel de tribu in tribū. cap.1.alphab.2.lit.S.

DEVTERONOMII.

Cap.4. *Non est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantes sibi,&c.cap.10.alphab.16.lit.S.*

Cap.5. *Vocauit Moyses omnem Israelem.cap.7.alphab.11.lit.X.*

Cap.6. *Dominus Deus tuus Deus vnus est.cap.4.alph.8.lit.C.*

Ca.14. *Non coques hœdum in lacte matris.cap.2.alphab.5.lit.E.*

Ca.10. *Tribui Leui non dedit possessionem.cap.1.alphab.2.lit.S.*

Ca.20. *Noli timere, Dn̄s Deus tuus tecum est.cap.4.alph.8.lit.V.*

Ca.22. *Si nidū auis inueneris non tenebis matrem. c.2.alph.5.lit.F.*

Si puellam virginem desponderit vir. cap.9. alph.13.lit.Q.

Vxorem hanc accepi.cap.9.alphab.13.lit.Z.

Ca.28. *Venient super te vniuersæ benedictiones istæ. cap.5. alphabeto.9.lit.E.*

Ca.32. *Nunquid non ipse est Pater tuus cap.4.alph.8.lit.D.*

IOSVE.

Cap.1. *Tecum est Dominus Deus tuus.cap.4.alphab.8.lit.V.*

Ca.10. *Iosue oratione stetit Sol.cap.8.alphab.13.lit.F.*

Ca.24. *Ossa Ioseph tulerunt filij Israel de Ægypto.cap.3.alphab.7. litera L.*

IVDICVM.

Cap.1. *Adoni Bezech cæsis summitatibus manuum ac pedum, &c. cap.3.alphab.6.lit.V.*

Da mihi benedictionem, quia terram arentem dedisti mihi, &c.cap.5.alphab.10.lit B.

Cap.5. *Benedicta inter mulieres Iahel cap.5.alphab.9.lit.I.*

Iahel præsignauit Beatam virginem Mariam.cap.5. alphabeto 10.lit.D.

Dominus tecum virorum fortissime.cap.4.alph.8.lit.V.

Ponam hoc vellus lanæ in area.cap.9.alphab.13.lit.M.

Ca.19. *Venit contra Iebus quæ altero nomine vocatur Ierusalem. cap.7.alphab.12.lit. A.*

PRIMI REGVM.

Cap.2. *Deus scientiarum Dominus.cap.2.alphab.4.lit.C.*

Cap.5. *Posuerunt arcam Dei iuxta Dagon. cap.3.alphab.5.lit.Y.*

Ca.17. *Dominus tecum sit cap.4.alphab.8 lit.X.*

Ca.20. *Sit tecum Dominus.cap.4.alphab.8.lit.X.*

Ca.24. *Abigail præsignauit B.Virginē Mariā.c.5.alph.10.lit.E.*

Ca.25.

Ca.25. *Accipe benedictionem.cap.5.alphab.9.lit.B.*
Ca.30. *Substiterunt fugientes à viribus.cap.2.alphab.3.lit.Y.*
Cap.1. *Factum est autem postquam mortuus est Saul.cap.2.alphabeto 4. lit.T.*
Ca.13. *Thamar nuntiauit Absaloni secretum scelus Ammonis.cap.5.alphab.9.lit.O.*
Ca.18. *O fili mi Absalon.cap.2.alphab 4.lit.Z.*

TERTII REGVM.

Cap.3. *Diuidatur infans in duas partes.cap.2.alphab.5.lit.I.*
Cap.6. *Fecit Rex Salomon thronum de ebore grandem.cap.3.alphabeto.5.lit.X.*
Ca.17. *Elias puerum suscitauit.cap.8.alphab.12.lit.S.& T.& cap.9.alphab.14.lit.E.*
Ca.18. *Sacerdotes Baal.cap.1.alphab.3.lit.B.*
Ca.19. *Elias petiuit animæ suæ vt moreretur.cap.2.alpha.5.lit.L.*

QVARTI REGVM.

Cap.1. *Eliæ oratione ignis de cælo descendit.cap 8.alph.13.lit.F.*
2 *Pallium Eliæ cecidit Elisæo.cap.3.alphab.6.lit.S.*
4 *Cum plena fuissent vasa.cap.3.alphab.6.lit.N.*
5 *Elisæus leprosum curauit.cap.8.alphab.12.lit.T.*
20 *Fleuit Ezechias.cap.12.alphab.18.lit.M.*
21 *Manasses captiuitate humiliatus est, cap. 10. alphabeto 16. litera M.*

PRIMI PARALIPOMENON.

Cap.22. *Erit Dominus tecum.cap.4.alphab.8.lit.X.*

SECVNDI PARALIPOMENON.

Cap.3. *Cœpit Salomon ædificare domum Domini in monte Moria.cap.7.alphab.11.lit.T.*
12 *Sesach Rex Ægypti deleuit omnia in Ierusalem præter iustos.cap.3.alphab.7.lit.M.*

TOBIÆ.

Cap.7. *Ista coniungeretur cognationi suæ secundùm legem Moysi.cap.1.alphab.2.lit.Q.*
12 *Quando orabas cum lachrymis.cap.7.alphab.11.lit.S.*

IVDITH.

Cap.4. *Erat cinis supra capita eorum.cap.12.alphab.18.lit.G.*
Ca.15. *Tu gloria Ierusalem.cap.5.alphab.9.lit.B.*
Iudith præsignauit Beatam Virginem Mariam.cap. 5. alphabeto 10.lit.D.

ESTHER.

Cap. 2. *Esther præsignauit beatam Virginem Mariam, cap. 5. alph. 10. lit. F.*

15 *Assumpsit Esther duas famulas, cap. 2. alphabeto. 4. lit. G.*

IOB.

Cap. 1. *Iob scidit vestimenta sua, cap. 2. alpha. 4 lit. Y.*

7 *Nihil enim sunt dies mei, cap. 11. alpha. 17. lit. B.*

9 *Dies mei velocius transierunt cursore, cap. 11. alphabeto. 17. lit. O.*

12 *Interroga iumenta & docebunt te, ca. 12. alpha. 18. lit. L.*

14 *Homo fugit velut vmbra, ca. 11. alpha. 17. lit. M.*

Homo natus de muliere breui viuens tempore, cap. 11. alphab. 17. lit. C.

17 *Non peccaui & in amaritudinibus, &c. cap. 2. alphabeto. 5. lit. H.*

22 *Sublati sunt ante tempus suum, cap. 11. alph. 17. lit. V.*

42 *Iob seruus meus orabit pro vobis, cap. 3. alphab. 7. lit. O. & cap. 10. alph. 15. lit. X.*

PSALMI.

Cap. 2. *Ego hodie genui te, cap. 3. alpha. 5. lit. Z.*

4 *In pace in idipsum dormiam, cap. 10. alpha. 16. lit. N.*

9 *Sciant gentes quoniam homines sunt, cap. 12. alph. 18. lit. D.*

26 *Vnam petij à Domino, cap. 1. alpha. 1. lit. V. & ca. 10. alph. 16. lit. D.*

54 *Non dimidiabunt dies suos, cap. 11. alpha. 17. lit. V.*

40 *Fiat fiat, cap. vlt. alphab. 20. lit. A.*

44 *Speciosus forma, cap. 6. alpha. 11 lit. A.*

Audi filia & vide cap. 3. alphab. 6. lit. O.

48 *Homo cum in honore esset, cap. 12. alpha. 18. lit. Q.*

49 *Inuoca me in die tribulationis, cap. 10. alpha. 16. lit. S.*

50 *Spiritum sanctum tuum ne auferas à me, ca. 4. alph. 8. lit. I.*

71 *Descendet sicut pluuia in vellus, cap. 9. alpha. 14. lit. P.*

Dominabitur à mari vsque ad mare, ca. 6. alph 10 lit. Q.

80 *Aperi os tuum & implebo illud, cap. 3. alphab. 6. lit. N.*

82 *Imple facies eorum ignominia, cap. 10. alpha. 16. lit. L.*

83 *Gratiam & gloriam dabis Domine, cap. 10. alph. 15. lit. R.*

93 *Deus vltionum Dominus, cap. 10. alpha. 15. lit. P.*

99 *Ipse fecit nos, cap. 4. alphab. 8. lit. B.*

101 *Respexit in orationem humilium, cap. 10. alph. 16. lit. E.*

Ipſi peribunt, cap. 11. alpha. 17. lit. L.
102 Cognouit figmentum noſtrum, ca. 12. alph. 18. lit. H.
109 Ex vtero ante Luciferum genui te, ca. 4 alph. 8. lit. G.
115 Pretioſa in conſpectu Domini. c. 12. alph. 18 lit. M.
118 Deduc me Domine, cap. 10. alpha. 15. lit. Z.
122 Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ ſuæ. c. 2 alph. 4. li. H.
128 Fiant ſicut fænum tectorum. c. 11. alph. 17. lit. X.
131 De fructu ventris tui. c. 1. alph. 2. lit. X. & cap. 6. alph. 10. lit. O.
141 Conſiderabam ad dexteram, ca. 2. alph. 5. lit. N.
142 Non intres in iudicium, ca. 12. alpha. 19 lit. N.
144 Prope eſt Dñs omnibus inuocãtibus eũ. c. 10. alph. 16. lit. S.
147 Non fecit taliter omni nationi, ca. 9. alph. 14. lit. Z.

PROVERVIORVM.

Cap. 5. Fauus diſtillans labia eius, ca. 5. alph 9. lit. L.
8 Delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum, ca. 9. alpha. 13. lit. L. & cap. 6. alphab. 10. lit. N.
23 Ne intucaris vinũ quando flaueſcit. c. 12. alpha. 19. lit. R.
25 Scrutator maieſtatis opprimetur à gloria. c. 4. alph. 7. lit. S.
31 Mulierem fortem quis inueniet, cap. 5. alph. 9. lit. R.
Procul & de vltimis finibus pretium eius, c. 5. alph. 9. lit. Z.
Tu ſupergreſſa es vniuerſas, cap. 3. alph. 6. lit. A.
Date ſiceram mœrentibus, cap. 12. alph. 18. lit. V.

ECCLESIASTES.

Cap. 1. Omnia flumina intrant mare. c. 2. alpha. 5. lit. I.
7 Noli eſſe ſtultus ne moriaris in tempore non tuo. ca. 12. alph. 19. lit. L.
9 Neſcit homo vtrum amore vel odio dignus ſit. cap. 12. alpha. 19. lit. N.

CANTICORVM.

Cap. 2. Ego flos campi. cap. 1. alpha. 2. lit. C.
Iam hyems tranſijt, cap. 1. alpha. 2. lit. B.
Oſtende mihi faciem tuam, cap. 6. alpha. 11. lit. E.
4 Mel & lac ſub lingua tua, ca. 6. alph. 10. lit. V.
Hortus concluſus. cap. 9. alpha. 14. lit. P.
Vadam ad montem myrrhæ. c. 7. alpha. 11. lit. X.
5 Caput meum plenum eſt rore, cap. 2. alpha. 5. lit. N.
7 Collum tuum ſicut turris eburnea, cap. 3. alpha. 6 lit. F.
8 Pone me vt ſignaculum, cap. 3. alpha. 7. lit. N.

SAPIENTIÆ.

Cap.2. *Vita quasi vestigium nubis.cap.11.alphab.17.lit.Q.*

3 *Sancti iudicabunt nationes.cap.3.alphab.7.lit.G.*

5 *Lassati sumus in via iniquitatis.cap.3.alphab.7.lit.A.*

7 *Diuitias nihil esse dixi.cap.10.alphab.15.lit.Z.*

9 *Miseris spiritum tuum de altißimis.cap.4.alphab.8.lit.I.*

ECCLESIASTICI.

Cap.1. Ipse *creauit illam in Spiritu sancto.cap.4.alphab.8.lit.I.*

7 *Memorare nouißima tua.cap.12.alphab.18.lit.C.*

23 Gloria *magna est sequi Dominum.cap.3.alphab.7.lit.A.*

24 *Qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo. cap.7. alphabeto 11.lit.Q.*

Flores mei fructus honoris.cap.6.alphab.10.lit.Y.

In *me omnis gratia vitæ.cap.3.alphab.6.lit.H.*

39 In *omni corde & ore benedicite nomen Domini. cap.5.alphabeto 9.lit.C.*

41 *O mors quam amara est memoria tua.cap.12.alph.18.lit.F.*

43 *Benedicentes Deum exaltate illum. cap.5.alphab.9.lit.C.*

Exaltantes *Dominum replemini virtute. cap.5. alphab.9. litera.C.*

ISAIÆ.

Cap.2. *De Sion exibit lex.cap.7.alphab.11.lit.X.*

4 Erit *germen Dñi in magnificentia. cap.9. alphab. 19.lit.B.*

Parate viam Domini.cap.7.alphab.12.lit.L.

6 *Vidi Dominum sedentem.cap.1.alphab.1.lit.L.*

7 *Vocabitur nomen eius* Emmanuel. *cap.7.alphab.11.lit.H.*

Pete tibi signum à Domino.*cap.9.alphab.13.lit.I.*

Ecce *Virgo concipiet.cap.9.alphab.13.lit.S.*

9 *Vocabitur Deus.cap.7.alphab.11.lit.H.& alph.12.lit.H.*

Vocabitur Admirabilis.cap.7.alphab.11.lit.H.

Multiplicabitur eius imperium.cap.6.alphab.10.lit.O.

Paruulus natus est nobis.cap.9.alphab.14.lit.P.

11 Egredietur *virga.cap.1.alphab.1.lit.R.& cap.3.alphab.6. litera.H.*

14 In *cælum conscendam, similis ero Altißimo.cap.1.alphabeto 1.litera* E.

35 *Deus ipse veniet.cap.7.alphab.12.lit.L.*

Tunc aperientur oculi cæcorum.cap.8.alphab.12.lit.V.

45 *Verè tu es Deus absconditus.cap.7.alphab.12.lit.I.*

57 *Habi-*

57 *Habitat cum contrito & humili spiritu. cap. 1. alphabeto 1. litera N.*

61 *Spiritus misit me, vt consolarer omnes lugentes. cap. 2. alphabeto 3. litera Z.*

62 *Vocabitur tibi nomen nouum. cap. 7. alphab. 11. lit. L.*

66 *Ad quem respiciam nisi ad pauperculum. cap. 1. alphab. 1. litera N.*

Antequam parturiret peperit. cap. 9. alphab. 14. lit. O.

2 *Fecerunt sibi cisternas dißipatas. cap. 3. alphab. 7. lit. D.*

Surge & libera nos. cap. 12. alphab. 19. lit. S.

4 *Aspexi terram & ecce vacua erat. cap. 10. alphabeto 15. litera Z.*

17 *Beatus vir qui confidit in Domino. cap. 10. alphabeto 16. litera N.*

29 *Ego sum iudex & testis. cap. 13. alphab. 20. lit. A.*

31 *Mulier circundabit virum. cap. 9. alphab. 14. lit. V.*

51 *Fugite de medio Babylonis. cap. 3. alphab. 6. lit. Q.*

THRENI.

Cap. 3. *Posuit me quasi signum ad sagittam. cap. 2. alphabeto. 5. litera. C.*

5 *Pupilli facti sumus absque Patre. cap. 9. alphab. 15. lit. A.*

BARVCH.

Cap. 3. *O Israel quam magna est domus Domini. cap. 7. alphab. 12. litera M.*

EZECHIELIS.

Cap. 16. *Pater tuus Amorrhæus, & mater tua Cethæa. cap. 1. alphabeto 3. lit. O.*

Samaria dimidium peccatorum tuorum non peccauit. cap. 3. alphab. 7. lit. F.

44 *Porta hæc clausa erit. cap. 9. alphabeto 14. lit. T.*

DANIELIS.

Cap. 2. *Abscissus est lapis de monte. capitulo. 9. alphabeto 14. litera V.*

3 *Deus noster potest eripere nos. capit. 10. alphabeto 16. litera P.*

4 *Fœnum vt bos comedes. cap. 10. alphab. 16. lit. M.*

7 *Potestas eius potestas æterna. cap. 6. alphab. 10. lit. Q.*

9 *Sed in miserationibus tuis multis. cap. 12. alphab. 18. lit. I. & cap. 10. alphab. 16. lit. C.*

Ego

Ego veni vt indicarem tibi, cap. 1. alph. 1. lit. F.
5 Audite hoc sacerdotes, cap. 1. alph. 3. lit. B.

MICHEÆ.

Cap. 5. Tu Bethlehem Ephrata paruulus es in millibus Iuda, cap. 1. alphab. 1. lit. S. & T.
7 Proijciet in profundum omnia peccata. c. 12. alph. 19. lit. C.

ABDIÆ.

6 Viuent & erunt quasi non sint, ca. 11. alph. 17. lit. L.

IONÆ.

Cap. 3. Pœnituit Rex Niniue, cap. 12. alphab. 18. liter. M. & cap. 10. alph. 16. lit. C.

ZACHARIÆ.

Cap. 1. Prophetæ nunquid in æternum viuent, ca. 1. alpha. 3. lit. C.
2 O fugite de terra Aquilonis, cap. 3. alpha. 6. lit. Q.
6 Ecce vir oriens nomen eius, ca. 7. alph. 11. lit. H.
9 Tu quoque in sanguine testamento, &c. c. 7. alph. 12. lit. O.

MALACHIÆ.

Cap. 2. Nunquid non vnus pater omnium nostrum, cap. 4. alphab. 8. lit. D.
3 Veniet ad templum suum, cap 3. alph. 12. lit. O.

PRIMI MACHABÆORVM.

2 Mementote operum patrum quæ fecerunt, &c, cap. 10. alph. 16. lit. Q.
6 Reminiscor malorum quæ feci, cap. 12. alph. 19. lit. R.

SECVNDI MACHABÆORVM

7 Mater Machabæorum morti filiorum affuit, cap. 2. alpha. 5. lit. N.
1 Liber generationis, cap. 7. alph. 11. lit. R.
Iesu Christi filij Dauid, cap. 1. alph. 3. lit. M.
Ioseph virum Mariæ, cap. 1. alph 2. lit. T.
Ante quam conuenirent, cap. 9. alpha. 13. lit. Y.
Noli timere accipere Mariam coniugem tuam, cap. 9. alpha. 13. lit. Y. & cap. 1. alph. 2. lit, N.
Quod in ea natum est de Spiritu sancto est, capite. 4 alphab. 8. lit. I.
Ecce virgo habebit in vtero, cap. 1. alpha. 2. lit. T.
Vocabitur nomen eius Emmanuel, capite. 7. alphabeto. 11. lit. H.

Accepit

Accepit coniugem suam, cap. 9. alphab. 13. lit. I.
Non cognoscebat eam donec, &c. cap. 9. alphab. 14. lit. B.
Peperit filium suum primogenitum, capite. 9. alphabeto. 14. lit. C. E.
2 *Obtulerunt myrrham Magi, cap. 7. alphab. 11. lit. Y.*
Nazareus vocabitur, cap. 1. alphab. 1. lit. Q.
Fugit in Ægyptum, cap. 1. alphab. 2. lit. E.
5 *Beati pauperes, cap. 12. alphab. 18. lit. O.*
6 *Cum oraueris intra cubiculum tuum, capite. 2. alphabeto. 3. lit.* R.
Oratio Dominica exponitur, cap. 10. alphab. 15. lit. Y.
Quærite primum regnum Dei, cap. 10. alphab. 15. lit. Y.
7 *Petite & dabitur vobis, cap. 2. alphab. 3. lit. V. & cap. 10. alphab. 16. lit. B & S.*
Non omnis qui dicit Domine Domine, cap. 10. alphab. 16. lit. E.
8 *Christus eijciebat Spiritus verbo, cap. 8. alphab. 13. lit. C.*
Filius hominis non habet vbi caput suum reclinet, cap. 2. alphab. 5. lit. G.
Dimitte mortuos sepelire mortuos suos, cap. 1. alphab. 2. lit. Z. & cap. 2. alphab. 5. lit. Q. & cap. 3. alphab. 6. lit. R.
9 *Confide fili remittuntur tibi peccata tua, cap. 3. alphabet. 7. lit. P.*
Filiam Archisinagogi suscitauit Christus, cap. 8. alphab. 12. lit. V.
Miserere nostri fili Dauid, cap. 1. alphab. 3. lit. M.
10 *Qui amat patrem aut matrem plusquam me non est me dignus, cap. 3. alphab. 6. lit. P.*
Non enim vos estis qui loquimini, cap. 4. alphab. 8. lit. O.
11 *Discite à me quia mitis sum. cap. 7. alphab. 11. lit. G.*
Cæci viderit, cap. 8. alphab. 12. lit. X.
12 *Volumus à te signum videre, cap. 8. alphab. 13. lit. E.*
Niniuite & regina Saba surgēt in iudicio, c. 3. alph. 7. lit. E.
Ideo iudices vestri erunt, cap. 7. alphab. 7. lit. G.
13 *Hic est fabri filius, cap. 1. alphab. 3. lit. D.*
15 *Miserere mei fili Dauid, cap. 1. alphab. 3. lit. M.*
Fiat tibi sicut vis, cap. 13. alphab. 20. lit. C.
17 *Duxit illos in montem excelsum, cap. 2. alphab. 5. lit. E.*
18 *Nisi conuersi fueritis sicut paruuli, cap. 1. alphab. 1. lit. N.*

19 *Qui*

19 *Qui potest capere capiat, cap. 1. Alphab. 1. lit. N.*
Vos qui secuti estis me, cap. 3. Alphab. 7. lit. A.
20 *Calicem quidem meum bibetis, cap. 12. alphab. 19. lit. E.*
Miserere nostri fili David, cap. 1. alphab. 3. lit. M.
21 *Hosannà filio David, cap. 1. alphab. 3. lit. M.*
Credite quia accipietis, cap. 10. alphab. 16. lit. B.
22 *Cuius filius est, dicunt ei, David, cap. 1. alphab. 3. lit. M.*
23 *Zachariæ quem occidistis inter templum & altare, cap. 9. alphab. 15. lit. B.*
25 *Venite benedicti patris mei, cap. 6. alphab. 10. lit. R.*
26 *Discipuli relicto eo fugerunt, cap. 2. alphab. 5. lit. L.*
27 *Vere filius Dei erat iste, cap. 8. alphab. 13. lit. G.*
Diuiserunt sibi vestimenta eius, cap. 3. alphab. 6. lit. S.
28 *Data est mihi omnis potestas, cap. 6. alphab. 10. lit. Q.*
Baptizantes eos in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti, cap. 4. alphab. 8. lit. C. G.

MARCI.

Cap. 1. *Quænam doctrina hæc noua, &c. cap. 8. alphab. 13. lit. D.*
6 Contristatus est Rex, *cap. 1. alphab. 3. lit.* C.
Hic est faber filius Mariæ, cap. 1. alphab. 3. lit. D.
9 *Omnia possibilia sunt credenti, cap. 10. alphab. 16. lit. O.*
10 *Baptismo habeo baptizari, cap. 12. alphab. 19. lit.* E.
11 *Dimittite vt pater dimittat vobis, cap. 10. alphab. 16. lit. B.*
16 *Domino cooperante sequentibus signis, cap. 8. alphabeto. 13. lit. G.*

LVCÆ.

Cap. 1. *Quæ in nobis completæ sunt rerum, cap. 5. alphab. 9. lit. H.*
Fuit sacerdos quidam nomine Zacharias, cap. 1. alphabet. 3. litera. M.
Elizabeth de filiabus Aaron, cap. 1. alphab. 2. lit. R.
Apparuit Zachariæ Angelus Domini, cap. 2. alpha. 3. lit. S.
Ne timeas Zacharia, cap. 1. alphab. 1. lit. I.
Pariet tibi filium. cap. 1. alphab. 1. lit. C.
In ciuitatem Galileæ cui nomen Nazareth, cap. 1. alphab. 1. liter. T.
Turbata est in sermone eius. cap. 1. alphab. 1. lit. I.
Cogitabat *qualis esset ista salutatio, cap. 2. alphab. 4. lit.* A.
Ne timeas Maria. cap. 1. alphab. 1. litera. G. & I.
Paries filium, cap. 1. alphab. 1. lit. C.

Hic

Hic erit magnus, cap.6.alphab.10.lit.X.

Regnabit in domo Iacob, cap.6.alphab.10.lit.P.

Quomodo fiet istud. cap.1.alphab.2.lit.L.& cap.2. alphab. 4.lit. A.& cap.3.alphab.6.lit.L.& cap.6.alphab. 10. lit.Y.

Spiritus sanctus superueniet in te, cap.1.alphab.2. lit. L.& cap.2.alphab.4.lit. A.& cap.3.alphab.6.lit.L.

Peperit filium in senectute sua, cap.9.alphab.15.lit.D.

Non est impoßibile apud Deum omne verbum, cap. 9.alphabeto.13.lit.X.

Ecce ancilla Domini, cap.1.alphab.1.lit.N.& cap.6.alph. 10.lit.Z.

Fiat mihi secundum verbum tuum, cap.2.alphab.3.liter.Y. & cap.13.alphab.20.lit.C.

Exurgens Maria abijt in montana, cap.6.alphab.10.lit.L.

Benedicta tu inter mulieres, cap.6.Alphab.10.lit. L.

Vnde hoc mihi vt veniat mater Domini mei ad me, capit.9. alphab.15.lit.L.

Quia respexit humilitatem ancillæ suæ, cap.1.alpha.1.lit.O. & cap.2.alphab.4.lit.M.

Beatam me dicent omnes generationes, cap. 2. alphabeto.4. lit.C.

Fecit mihi magna qui potens est, cap.5.alphab.9 lit.G.

2 *Eo quod esset de domo & familia Dauid*, c.1.alpha.1.lit.T.

Cum desponsata sibi vxore prægnante, cap.9.alphabeto.13. liter.X.

Annuntio vobis gaudium magnum, cap.2.alphab.3.lit.Z.

Peperit filium suum primogenitum, cap.9.alphab.14.lit.E.

Responsum accepit Simeon, cap.9.alphab.13.lit. S.

Tuam ipsius animam pertransibit gladius, cap. 2. alphab. 4. liter.S.

Et non cognouerunt parentes eius, cap.9 alphab.14. lit.A.

Requirebant eum inter cognatos & notos, cap. 3. alphab.6. lit.P.

Fili quid fecisti nobis sic, cap.1.alphab.3.lit.D.

Pater tuus & ego, cap.1.alphab.3.lit.B.& D.

Venit cum illis Nazareth, cap.1.alphab.1.litera.T.

Et erat subditus illis, cap.2.alphab.4.lit. B.

3 *Genimina viperarum*, cap.1.alphab.3.lit.P.

6 Mul-

6 Multitudo copiosa plebis ab omni Iudæa, cap.8.alphab.13. lit.G.
Virtus de illo exibat & sanabat omnes, cap.8.alphabeto.13. lit.C.
7 Filium viduæ suscitauit Iesus, cap.9. alphab. 14. lit. D. & cap.8.alphab.12.lit.V.
Remittuntur tibi peccata, vade in pace, cap.5.alphabeto.9. lit.F.
9 Facta est dum oraret species vultus eius altera, ca. 2.alphab. 3.lit.S.
Permitte mihi primum renuntiare his qui domi sunt, cap.3. alphab.6.lit.R.
Nemo mittens manum ad aratrum, &c. cap. 3. alphabeto.6. lit.Y.
11 Alij tentantes signum de cælo quærebant ab eo, cap.8.alphabeto.13.lit.E.
22 Desiderio desideraui hoc pascha manducare vobiscum, cap.2. alphab.3.lit.X.
Hæc est hora vestra, cap.12.alphab.19.lit.C.
23 Hodie mecum eris in paradyso, cap.12.alphab. 19. A.

IOANNIS.

Cap.1. In principio erat verbum, cap.4.alphab.8.lit.F.
Plenum gratiæ & veritatis, cap.3.alphab.6.lit.B.
Ipse est qui baptizat in Spiritu sancto, capite.4. alphabeto.8. lit.I.
Ecce agnus Dei, cap.8.alphab.12.lit.Y.
A Nazareth potest aliquid boni esse, cap.1. alfab.1. lit.S.
De plenitudine eius nos omnes accepimus, cap. 6. alfab. 10. lit.O.
2 Aquam in vinum conuertit Dominus, cap.8. alfabeto. 12. lit. V.
Mater eius & fratres eius, cap.9.alfab.13.lit. X.
3 Non dedit illi Spiritum ad mensuram, cap. 6. alfabeto. 11. lit.B.
Nemo potest hæc signa facere quæ tu facis nisi, &c. capit.8. alfab.13.lit.F.
4 Vos adoratis quod nescitis, cap.1.alfab.3.lit. C.
Videte regiones quæ albæ sunt ad messem, cap.3.alfabeto.7. lit.H.

Mulier da mihi bibere, cap. 3. alphab. 7. lit. I.

5 *Opera quæ dedit mihi pater vt perficiã, c. 8. alph. 13. lit. A.*

Ipsa testimonium perhibent de me, cap. 8. alphab. 13. lit. A.

Quæcunq́ Pater fecerit, hæc & filius facit, c. 8. alph. 13. li. C.

Sicut Pater suscitat mortuos sic & filius, c. 8. alph. 13. lit. C.

6 *Fugit in montem, cap. 6. alphab. 20. lit. P.*

Satiauit Dominus copiosam gentium multitudinem, cap. 8. alphab. 12. lit. V.

7 *Dixerunt ad eum fratres eius, cap. 9. alphab. 13. lit. X.*

Neq; enim fratres eius credebant in eum, cap. 9. alphabet. 13. lit. X.

Vt autem ascenderunt fratres eius, capite. 9. alphabeto. 13. lit. X.

8 *Si filij Abrahæ estis, opera Abrahæ facite, cap. 1. alphab. 3. lit. N.*

Vos ex patre diabolo estis, cap. 1. alphab. 3. lit. O.

9 *A seculo non est auditum quod quis aperuit oculos cæci nati, cap. 8. alphab. 13 lit. B.*

10 *Quem Pater sanctificauit, cap. 1. alphab. 2. lit. B.*

Si mihi non creditis, operibus credite, capite. 8. alphab. 13. lit. B.

11 *Lazare veni foras, cap. 8. alphab. 13. lit. B.*

Lazarus quem suscitauit Iesus, cap. 1. alphabeto. 2. lit. Z. & cap. 9. alphab. 14. lit. D. & cap. 8 alphab. 12. lit. V.

Quid facimus quia hic homo multa signa facit, cap. 8. alphab. 13. lit. G.

13 *Sciens quia venit hora eius, cap. 12. alphab. 19. lit. A.*

14 *Ego sum veritas, cap. 13. alphab. 19. lit. Z.*

Spiritus sanctus quem mittet Pater in nomine meo, cap. 4. alphab. 8. lit. O.

Si quis diligit me diligetur à Patre meo, cap. 4. alphabeto. 7. lit. I.

15 *Si opera non fecissem in eis, &c. capite. 8. alphabeto. 13. litera. A.*

16 *Si quid petieritis, &c. cap. 10. alphab. 15. lit. Z.*

17 *Hæc est vita æterna vt cognoscant te, capite 4. alphabeto 7. lit. Z.*

18 *Regnum meum non est de hoc mundo, capite 6. alphabet. 10. lit. P.*

19 Consummatum est, cap. 7. alphab. 12. lit. G.
Stabat iuxta crucem Iesu mater eius, capite 2. alphabeto. 5. lit. B.
20 Dicite fratribus meis, ca. 9. alphab. 14. lit. G.
Multa alia fecit Iesus quæ, &c. capite 8. alphabeto. 12. litera. X.
21 Totum mundum arbitror capere non posse, &c. cap. 8. alpha. 12. lit. X.

ACTORVM.

Cap. 3. In nomine Iesu Christi surge, & ambula. cap. 8. alphab. 13. lit. B.
4 Non est aliud nomen datum hominibus, cap. 7. alphabeto 11. liter. H.
6 Stephanus plenus gratia, cap. 3. alphab. 6. lit. B.
7 In manus tuas commendo spiritum meum, cap. 7. alphab. 12. lit. P.
10 Cornelius deprecans Deum, capite 2. alphab. 3. lit. R.
Petrus vidit cælum apertum, capite 2. alphabeto. 3. litera. S.
11 Antiochiæ cognominati sunt discipuli Christiani, capite 7. alphab. 12. lit Q.
17 In ipso viuimus mouemur & sumus, capite 7. alphabeto. 11. lit. F.
22 Paulus nobilis erat, cap. 1. alphab. 3. lit. P.
27 Romam nauigante Paulo eius causa liberati sunt à naufragio qui cum eo nauigabant, cap. 3. alphab. 7. lit. M.

AD ROMANOS.

Cap. 1. Sapientibus & insipientibus debitor sum. In prologo ad Lectorem.
Quod notum est Dei manifestum est in illis, cap. 5. alphab. 9. lit. G.
Inuisibilia Dei à creatura mundi, capite 4. alphabeto 8. litera. B.
3 Iustificati gratis per gratiam ipsius, capite 4. alphabeto. 7. litera. R.
5 Per peccatum mors intrauit in mundum, cap. 12. alphab. 18. lit. C.

6 Resur-

6 Resurgens ex mortuis iam non moritur, cap. 9. alphabeto 14. litera. E.

Qui enim mortui sumus peccato quomodo adhuc, &c. cap. 12. alphab. 18. lit. N.

8 Proprio filio non pepercit, cap. 2. alphab. 4. lit. T.

Non enim accepistis spiritum seruitutis, cap. 4. alphabeto 8. liter. E.

Quod si filij & hæredes, cap. 4. alphab. 8. lit. E.

Qui non habet spiritum Christi, &c. capite 4. alphabeto 8. litera. O.

9 Qui est super omnia Deus, cap. 7. alphab. 12. lit. P.

Non omnes qui ex circuncisione sunt Israel, &c. capit. 1. alphab. 3. lit. O.

10 Secundum iustitiam quæ est in lege est, capit. 5. alphabeto. 9. lit H.

PRIORIS AD CORINTHIOS.

Cap. 1. Stulta mundi elegit Deus vt confundat sapientes, cap. 1. alphab. 1. lit. S.

3 Sapientia huius mundi stultitia est, capite. 7. alphabeto. 12. lit. E.

6 Nescitis quoniam sancti de hoc mundo iudicabunt capite. 3. alphab. 7. lit. G.

13 Videmus nunc per speculum in ænigmate, cap. 4. alphabet. 8. lit. B.

15 Christus primitiæ dormientium, capite. 9. alphabeto. 14. litera. D.

POSTERIORIS AD CORINT.

Cap. 1. Pater misericordiarum, cap. 10. alphab. 15. lit. P.

7 Consolatus est in vobis, cap. 5. alphab. 9. lit. H.

8 Egenus factus est vt vos diuites essetis, capit. 2. alphabeto. 5. lit. G.

11 Qui est super omnia benedictus capite. 6. alphab. 10. lit. O.

AD GALATAS.

Cap. 2. Viuo ego iam non ego, cap. 12. alphab. 18. lit. N.

3 Abrahæ dictæ sunt promissiones & semini eius, ca. 6. alpha. 10. lit. O.

4 Misit Deus spiritum filij sui in corda nostra, ca. 4. alphab. 8. lit. O.

Misit Deus filium suum factum ex muliere, cap. 9. alphab. 13. lit. Q.
6 *Quæ enim seminauerit homo, &c*, capite. 12. alphabeto. 19. lit. O.

AD EPHESIOS.

Cap. 1. *Qui benedixit nos in omni benedictione spirituali*, cap. 5. alphab. 9 lit. G.
3 *Mihi sanctorum minimo data est gratia*, cap. 3. alphabeto. 6. litera. D.
4 *Vnicuiq; nostrum data est gratia*, capite. 3. alphabeto. 6. litera. D.
Vnus Deus, vna fides, vnum baptisma, capite 4. alphabet. 8. liter. C.
1 *Cupio dissolui*, cap. 12. alphab. 18. lit. M.
Mori lucrum, cap. 12. alphab. 18. lit. Z.
2 *Esse se æqualem Deo*, cap. 7. alphab. 12. lit. P. & cap. 2. alphab. 4. lit. V.
In nomine Iesu omne genu flectatur, cap. 7. alphabeto. 11. litera. G.
In similitudinem hominum factus, capite. 2. alphabeto. 4. litera. V.

AD COLOSSENSES.

Cap. 1. *Primogenitus omnis creaturæ*, capite 9. alphabeto 14. litera. C.
Mortui enim estis, cap. 12. alphab. 19. lit. O.
Primogenitus mortuorum, ca. 9. alpha. 14. lit. D.
2 *In ipso sunt omnes thesauri sapientiæ*, cap. 7. alphabet. 11. litera. M.
3 *Mortui enim estis & vita vestra abscondita est cum Christo in gloria*, cap. 12. alphab. 18. lit. O.

PRIMÆ AD TIMOTHEVM.

Cap. 2. *Mediator Dei & hominum*, cap. 7. alpha. 11. lit. R.
6 *Radix omnium malorum cupiditas*, capite. 3. alphabet. 6. litera. X.

AD HEBRÆOS.

Cap. 1. *Omnes sunt administratorij spiritus*, cap. 1. alphab. 1. litera D. & cap. 2. alph. 4. lit. G. & cap. 4. alph. 8. lit. N.

Tanto melior angelis effectus, capite. 3. alphabeto. 5. litera. Z.

2 *In eo quod passus est & tentatus*, capite. 2. alphabeto. 4. litera. V. & X.

4 *Pro similitudine absque peccato*, cap. 7. alphab. 11. lit. R. & cap. 9. alpha. 13. lit. L.

6 *Interposuit iusiurandum*, capite 14. alphab. 19. lit. Z.

7 *Nihil ad perfectum adduxit lex*, capite 5. alphabeto 9. litera. F.

Segregatus à peccatoribus, cap. 1. alphab. 2. lit. B.

11 *Sine fide impossibile est placere Deo*, cap. 4. alphabeto. 7. litera. X.

Accedentem ad Deum oportet credere, &c. cap. 4. alpha. 7. lit. X.

IACOBI.

Cap. 1. *Omne datum optimum de sursum est*, capite. 5. alphabeto. 9. lit. D.

Omne gaudium existimate, &c. cap. 5. alphab. 9. lit. D.

Postulet in fide, cap. 10. alphab. 16. lit. B.

Descendens à Patre luminum, cap. 2. alphab. 4. lit. C.

PRIMÆ IOANNIS.

Cap. 1. *Si confiteamur peccata nostra*, ca. 5. alphab. 9. lit. F.

3 *Videte qualem charitatem dedit nobis Pater, &c.* cap. 4. alphab. 8. lit. E.

5 *Hic est verus Deus*, cap. 7. alphab. 12. lit. P.

Tres sunt qui testimonium dant in cælo, cap. 4. alphab. 8. lit. C. & G.

PRIMÆ PETRI.

Cap. 1. *In quem desiderant angeli prospicere*, capite. 6. alphab. 10. lit. Z.

Quod Euangelizatum est in vobis, ca. 5. alphab. 9. lit. G.

3 *Christus semel pro peccatis nostris mortuus est*, cap. 9. alphab. 14. lit. E.

APOCALYPSIS.

Cap. 1. *Primogenitus mortuorum*, cap. 9. alphab. 14. litera. D.

3 *Hæc dicit Amen testis fidelis*, capite. 13. alphabeto. 20. litera. A.

5 *Vicit leo de tribu Iuda radix Dauid*, capite. 1. alphabeto. 2. lit. V.

6 Datæ sunt illis singulæ stolæ albæ, cap. 12. alpha. 18. lit. Y.
8 Ascendit fumus aromatum, cap. 10. alphab. 5. lit. S.
14 Sequuntur agnum, cap. 1. alphab. 1. lit. O.
Beati mortui, cap. 12. alphab. 18. lit. O.
17 Poculum aureum plenum abominatione, cap. 12. alphab. 19. lit. Q.
19 Ad cœnam nuptiarum agni. cap. 12. alphab. 18. lit. Y.
21 Absterget Deus omnem lachrymam, ca. 12. alpha. 18. lit. Y.
22 Ego sum radix & genus Dauid, cap. 1. alphab. 2. lit. V.

FINIS.

ELENCHVS

autoris in Euangelia, quæ Dominicis diebus, & ferijs Quadragesimæ, & festiuitatibus Sanctorum per anni circulum decantat Ecclesia, quæ diffuse continentur in hoc volumine.

DOminica prima Aduentus Domini poteris agere de timore mortis, & iudicij, ca. 12. per totum.

Dominica II. Ite renuntiate Ioanni quæ audistis & vidistis, alphab. 12. lit. X.

Dominica III. & 4. Parate viam Domini. alphabe. 12. lit. H.

In vigilia Natiuitatis Domini. Cum esset desponsata, alph. 2. lit. D. alph. 3. lit. E. alphab. 13. lit. X.

In Natiuitate Domini. Annuntio vobis gaudium, alpha. 3. lit. Z. In principio erat Verbum, alpha. 8. lit. F. Plenum gratiæ, alphab. 6. lit. C. Speciosus forma, alpha. 11. lit. A. alph. 12. lit. D. alpha. 8. lit. R. Cum desponsata sibi vxore prægnante. alpha. 13. lit. X.

Dom. infra octau. Natiuitatis. Et tuam ipsius animam pertransibit gladius, alpha. 4. lit. R. S.

In Circuncisione. De nomine Iesu, alpbab. 11. lit. F.

In octau. SS. Innocentium. Accipe puerum, & fuge in AEgyptum, alpha. 2. lit. Z.

In vigilia Epiphaniæ. Quoniam Nazareus vocabitur. alpha. 1. lit. Q.

In Epiphania. Cum natus esset Iesus, alph. 1. liter. T. & deinceps. A.

Domin. infra octau. Epiphan. Requirebant eum inter

cognatos & notos.alphabet.6.liter.P. Ego & pater tuus,alphab.3.lit.B.

Dominica II. Epiphan. Nuptiæ factæ sunt. alphab.12. lit.S.

Domini.III.Epiph.de laboribus huius vitæ, alphab. 4.lit.V.alpha.16.lit.L.

Domin.in Septuagesima. De parabolis. alphabeto.3. lit.T.

Domin.in Sexagesima.Cum turba plurima conuenirent.alphab.13.lit.G.

Domin.in Quinquagesima.Scripturæ sacræ studium nimis vtile,alpha.5.lit.A.

Feria quarta Cinerum, De cinere,alphab.18.lit. G. De breuitate vitæ, cap. 11. per totum. De Pœnitentia, alphab.19.lit.G.

Feria quinta, De laboribus & infirmitatibus patienter tolerandis,alpha.4.lit.V.& alphab.16.lit.L.

Feria sexta, De Oratione, & quomodo Deus est nobis orandus,alphab.15.lit.N.& alphab.16.lit.A.

Sabbatho.Cum serò esset factum. De tentationum & laborum procellis,alphab.4.lit.V.& alphabeto.16. lit.L.

Domin.I.Quadrages.Poteris agere de tentationibus & laboribus, De pœnitentia, De oratione ductus est in desertum, De contemptu mundi, alphab.6. lit.N. &c.

Feria secunda.De timore mortis & iudicij,cap.12.per totum.

Feria tertia.De diuinitate Christi,alpha.11.lit.P.

Feria quarta.Volumus à te signum videre,alphab.13. lit.E.Ecce mater tua,& fratres tui,alpha.13.lit.X.

Feria quinta.Adiuua me,alphabeto.4.lit.V.alpha.16. lit.L.

Feria sexta.De tolerantia infirmitatum, vide vbi sup.

Sabbatho, De transfiguratione. Dum oraret Christus transfiguratus est.alpha.3.lit.S. Hic est filius meus, De diuinitate Christi, alphab.11.lit.O.

Dominica secunda Quadragesimæ. Vide vbi supra, & alphabeto.8.lit.F.& alphabeto.11.lit.A. & alpha. 12.lit.D.

Feria secunda, post secundam. De morte culpæ. Alphab.18.lit.P.

Feria tertia, post secundam. De humilitate, alphab.1. lit.N.

Feria quarta, post secundam. Recordatio Dominicæ passionis, alphab.4. lit.R.

Feria quinta, De diuite, De contemptu diuitiarum, alphab.6.lit.N.

Feria sexta, De vinea. De ratione reddenda in hora mortis nostræ, cap.12.per totum & de breuitate vitæ, cap.11.per totum.

Sabbatho de filio prodigo. Fugienda consortia impiarum mulierum.alpha.9.lit.L.

Dominica tertia Quadragesimæ. Si ego in Beelzebub eijcio dæmonia, alphab.7.lit.G.

Feria secunda, De signis & miraculis Christi, alpha.12. liter.S. De contemptu patriæ & parentum, alpha.6. lit.N.

Feria tertia. Si peccauerit, &c. Peccata nostra humiliter intueamur, & proximis nostris libenter indulgebimus, alphab.1.lit.N.

Feria quarta. Populus hic labijs me honorat, Quomodo orandus Deus, alpha.15.lit.N.

Feria quinta. Socrus Simonis tenebatur magnis febribus. Infirmitates & labores patienter tolerandi, alpha.4.lit.V.& alphab.16.lit.L.

Feria sexta. Mulier da mihi bibere, alphab.7. lit. H. De mulieribus bonis & malis, alphab.9.lit.L. Nos adoramus

ramus quod ſcimus,alpha.3.lit.C.

Sabbatho.Orandus Deus,alphabet.15.lit.N. De adulteris,alphab.9.L.

Dominica quarta Quadrageſimæ. De quinque panibus, alphabeto 12. litera V.Chriſti liberalitas. alpha.2.lit.B.

Feria ſecunda de poteſtate Chriſti, alphabeto 10. litera.Q.

Feria tertia,De diuinitate Chriſti per ſcripturas & miracula,cap.7.& capite.8.per totum. & alphabeto 8. lit.F.

Feria quarta.A ſeculo non eſt auditum quòd quis aperuit oculos cæci nati,alphab.13.lit.B.

Feria quinta.Filium viduæ ſuſcitauit Dominus,alpha. 12.lit.V.

Feria ſexta.Lazarus triginta annorum, quando ſuſcitatus eſt à Domino,alphab.2.lit.Z.& alpha.12.lit.V. De infirmitatibus & laboribus,alphab.4.liter.V.& alphab.16.lit.L.

Sabbatho.Ego ſum lux mundi,alphab.6.lit.C. alph.11. lit.A.

Dominica in paſsione.Antequam Abraham fieret ego ſum.De diuinitate Chriſti,cap.7.per totum.

Feria ſecunda.Quia modò nolo.Chriſti magna poteſtas,alphab.10.lit.P.

Feria tertia.Dixerunt ad eum fratres eius, alphab.13. lit.X.

Feria quarta. Operibus credite, alphabeto 13. litera.A.

Feria quinta.Dimittuntur tibi peccata tua. alphab.7. litera.R. Mors culpæ vitanda, alphabeto 18. litera.P.

Feria ſexta. Hic homo multa ſigna facit.capite. 8. per totum.

Sabba-

Sabbatho. Cogitauerunt vt Lazarum interficerent. Boni tribulationibus & persecutionibus agitantur, alphab.16.lit.N.

Dom.in Ramis. Dominus his opus habet, alph.8.lit.P.

Feria secunda, De latrone. Hodie mecũ eris in paradiso, alphab.19.lit.A.

Feria quinta, In cæna Domini. Desiderio desideraui hoc Pascha, manducare vobiscum, alphabeto.3.litera.V.

Feria sexta, In Parasceuen. De passione Domini, alphabet.4.lit.R. Consummatum est, alphab.12.lit.G. Diuiserunt sibi vestimenta eius, alph.6.lit.S.

Feria sexta, In Parasceuen ad vesperam, Pro transfixione Virginis. Stabat iuxta crucem Iesu, alphab.4.lit.X.vsque ad finem capitis.

Domin. Resurrectionis, alphab.14.lit.D. Dicite fratribus meis, alphab.14.lit.G.

Feria secunda, Interpretabatur illis scripturas. Scripturæ sacræ studium nimis vtile, alphab.1.lit.A.

Domin. In albis, Multa & alia signa fecit Iesus, alphab.12.lit.X.

Domin. quinta, post Pascha. Petite & accipietis, alpha.3.lit.V.alpha.15.lit.N.

In Ascensione Domini, Domino cooperante, &c. alphab.13.lit.G.

Domin. infra octau. Ascens. Cum venerit Paraclitus. alphab.8.lit.H.& alphab.3.liter.V.& alph.15.lit.N.

Pro Pentecosten, alphab.8.lit.H.

In festo sanctissimæ Trinitatis, alphab.7.lit.V. alpha.10.lit.P.

Domin. sexta post Pentecost. Pisciculos paulos benedixit, alphab.9.D.

Domin. nona, Videns ciuitatem Ierusalem. De nominibus huius ciuitatis, alphab.12.lit.A.

Dom.

Dom.decima, Deus eſt nobis orandus, alph.16.li. A.B.
Dom.XV. Filium viduæ ſuſcitauit Dñs, alph.12. lit. V.
Dom.XX. Erat quidam Regulus, alphab.16. lit.L.
Dom.XXIII. Filiam Archiſynagogi ſuſcitauit Dominus, alpha.12.lit.V.

PROPRIVM Sanctorum.

IANVARIVS.

Cathedra S. Petri.

Tu es Chriſtus Filius Dei viui. cap.8.per totum.

Conuerſio S. Pauli.

Ecce nos reliquimus omnia.alphab.6.lit.N.

FEBRVARIVS.

Purificatio B. Virginis Mariæ.

Poſt quam impleti, &c.alphab.13. lit.R. alphabeto.12 litera.F.

S. Mathiæ.

Confiteor, &c.alphab.1.lit.N.

MARTIVS.

In feſto S. Gabrielis.

Miſſus eſt, &c.alphab.1.lit.C.& deinceps.

In Annuntiatione.

Miſſus eſt, &c. per totum hunc librum. & alphab.13. litera.1.

APRILIS.

Pro S. Marco.

Nolite portare baculum, De contemptu mundi. alphabeto 6.lit.N.

MA-

MAIVS.

Pro Apparitione S. Michaelis.

Quis putas maior, &c. alphab. 1. lit. N.

IVNIVS.

In vigilia S. Ioannis Baptistæ.

Et vxor illius de filiabus Aaron. De nobilitate ciuili & Christiana, alpha. 3. lit. E. & S.

In festo S. Ioannis Baptistæ.

Loquebatur benedicens Deum, alphab. 9. lit. B.

In festo Apostolorum Petri & Pauli.

Tu es Christus filius Dei viui, cap. 8. per totum.

IVLIVS.

In Visitatione beatæ Virginis Mariæ, alph. 10. lit. L.

In festo S. Mariæ Magdalenæ.

Rogabat Iesum, &c. alphab. 7. R. De morte culpæ, alpha. 18. lit. P.

Pro S. Iacobo.

Accessit ad Iesum, &c. honores fugiendi, alphabeto. 6. lit. N.

Pro S. Anna.

Mulierem fortem, &c. alph. 9. lit. L.

AVGVSTVS.

In Transfiguratione,

Assumpsit Iesus, &c. alphab. 3. lit. S. alpha. 11. lit. O.

In festo B. M. ad Niues.

Beatus venter, &c. alph. 9. lit. A.

Pro S. Laurentio.

Qui amat animam suam, alph. 6. lit. N.

Amen Amen dico vobis, per totum cap. vltimum.

In decollatione S. Ioannis Baptistæ.

Contristatus est Rex, alphab 3. lit. D.

SEPTEMBER.

In Natiuitate B. Mariæ.

Liber generationis, alphab. 2. liter. Q. de nomine Mariæ, alphab. 4. lit. B. alpha. 11. lit. R.

In festo S. Bartholomæi.

Erat Iesus pernoctans in oratione Dei, alphabeto. 16. lit. A. B.

OCTOBER.

In festo S. Francisci P. N.

Confiteor, &c. alphab. 1. lit. N.

In festo S. Lucæ.

Designauit Dominus, &c. alphab. 6. lit. N.

NOVEMBER.

In festo omnium Sanctorum.

Sancti sunt nobis orandi, alphab. 15. lit. V.

In Vigilia S. Andreæ.

A Nazareth potest aliquid boni esse? alpha. 1. lit. S.

DECEMBER.

In Conceptione beatæ Mariæ.

Liber generationis, alphab. 10. lit. T. alph. 6. lit. I.

In Expectatione beatæ Mariæ.

Missus est, &c. alphab. 10. lit. M. de Virginitate per totum caput nonum, & alphab. 2. lit. H.

In festo S. Stephani.

Vsque ad sanguinem Zachariæ, alpha. 15. lit. B.

COMMVNE.

Confessorum. alphabeto. 7. lit. L. alphab. 15. lit. V.

Abbatum, alphab. 6. lit. N.

Sanctarum, alphab. 9. lit. L.

Martyrum, alphab. 4. lit. V. alphab. 16. lit. L.

Defunctorum, cap. 11. & cap. 12. per totum.

FINIS.

Elenchus Euangeliorum.

SEPTEMBER.

In Natiuitate B. Mariæ.

Liber generationis, alphab. 2. liter. Q. de nomine Mariæ, alphab. 4. lit. B. alpha. 11. lit. R.

In festo S. Bartholomæi.

Erat Iesus pernoctans in oratione Dei, alphabeto. 16. lit. A. B.

OCTOBER.

In festo S. Francisci P. N.

Confiteor, &c. alphab. 1. lit. N.

In festo S. Lucæ.

Designauit Dominus, &c. alphab. 6. lit. N.

NOVEMBER.

In festo omnium Sanctorum.

Sancti sunt nobis orandi, alphab. 15. lit. V.

In Vigilia S. Andreæ.

A Nazareth potest aliquid boni esse? alph

DECEMBER.

In Conceptione beatæ Ma

Liber generationis, alphab. 10. lit. T

In Expectatione beat

Missus est, &c. alphab. 10. lit. M.

tum caput nonum, & alpha

In festo S. S

Vsque ad sanguinem Zachari

COMM

Confessorum. alphabeto. 7

Abbatum, alphab. 6. lit. N

Sanctarum, alphab. 9. li

Martyrum, alphab

Defunctorum, c

i18979452

colorchecker CLASSIC
calibrite
mm